



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking
it out. You will be responsible for
damages to the book discovered while
returning it.

فلاح المسلمین

ماہنامہ
استقامت اسلامی اردو ہفت روزہ کا نظام مصطفیٰ منیر

Accession Number

126206

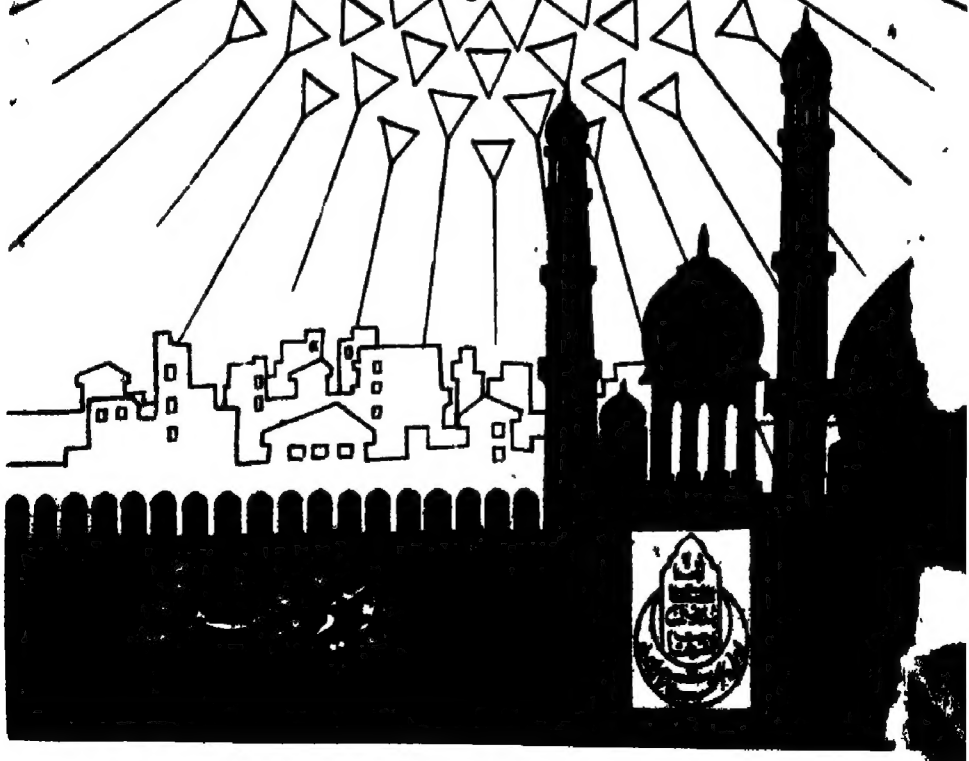
Date 20-12-95

پیشہ پیکار
الاستیقا
پیشہ پیکار
پیشہ پیکار

الاستیقا

اسلامی اردو ڈائجسٹ

نظام مصطفیٰ
مذہب



تیا اور کتاب

اداریہ: —————

احصائیات ————— ابوسلیم ————— ۱۲

مقالات: —————

ہزار شکر کہ دیکھے ہیں پھر سہار کے دن ————— مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی — ۱۹

ایک تاریخی تقریر ————— صدر پاکستان مہدی عارف — ۲۱

نظام مصطفیٰ کے بارے میں اعلان کا متن ————— اسعد گیلانی — ۴۱

پاکستان میں اسلامی نظام قانون کا قیام ————— ڈاکٹر تنزیل الرحمن — ۵۳

پاکستان اور نظام مصطفیٰ ————— ابو محمد — ۶۲

قرآن کے سیاسی تصورات ————— سید ابوالاعلیٰ مودودی — ۷۱

اسلامی آئیڈیالوجی ————— خورشید احمد — ۸۲

اسلامی شریعت میں سیاست کا مقام ————— ڈاکٹر عبدالکریم زیدان — ۱۰۲

شریعت اور انسانی قوانین ————— سید نفیس الحسن — ۱۱۵

نظام مصطفیٰ کے خدو و خال ————— اسعد گیلانی — ۱۲۸

نظام مصطفیٰ کی خصوصیات ————— " " — ۱۳۲

نظام مصطفیٰ میں نئی اختلافات کا حل ————— امین احسن اجماعی — ۱۳۶

قیادت اور اہل منصب کے انتخاب کے اصول ————— سید ابوالاعلیٰ مودودی — ۱۴۳

اسلامی اصول انتخاب ————— نعیم صدیقی — ۱۵۰

- نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم ————— ۱۸۲
- زکوٰۃ و عشر کے برابر سید ہوسنے والے چند سوالات ————— ۱۹۰
- اسلام کا نظام تعزیر ————— مصطفیٰ احمد زرقاوی ————— ۱۹۷
- غیر مسلموں کے حقوق ————— ڈاکٹر سید محمد ————— ۲۱۱
- نظام اسلام کی حفاظت ————— ————— ۲۱۶
- پاکستان میں اسلامی نظام ————— مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ ————— ۲۲۲
- نظام اسلام اور اہل جہد ————— سید متین الحسن ————— ۲۳۱
- پاکستان شاہراہ اسلام پر ————— اوصاف سید مصطفیٰ ————— ۲۴۱
- نظام مصطفیٰؐ اور مولانا مودودیؒ ————— ابن ظہیر ————— ۲۵۱
- نظام مصطفیٰؐ اور مغربی مصنفین ————— ————— ۲۵۸
- سرخاں شہید بزرگ اپنے لالہ کی پاشم ————— اسعد اسرار علی ————— ۲۶۶
- کابل نظام زندگی ————— اسعد گیلانی ————— ۲۷۱
- اسلامی نظام کی بنیادیں ————— سید قلام رسول ————— ۲۷۷
- بلا سود بیگانگ سے متعلق چند مسائل ————— نعیم صدیقی ————— ۲۸۲
- کیا اسلامی قانون عصر حاضر کے لیے موزوں ہے؟ ————— عبدالقادر محمد شہید ————— ۲۹۱
- فحریک اسلامی ————— پاکستان، ایران، افغانستان ————— ۳۰۳
- جب نظام مصطفیٰؐ رائج تھا ————— ————— ۳۰۶
- مکمل نظام حیات ————— ————— ۳۰۸

منظومات:

نظام اسلام	_____	ماہر القادری	_____	۲۰
پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے موقع پر۔	_____	صباحی	_____	۳۸
الحمد لله والشکر لله	_____	عروج قادری	_____	۵۲
مصطفیٰ نور ہدیٰ	_____	کوثر ندوی	_____	۷۰
لا الہ الا اللہ	_____	ماہر القادری	_____	۱۰۱
مزدت ہے	_____	ابوالمجاہد زاہد	_____	۱۳۶
خلافت الہی	_____	ماہر القادری	_____	۱۴۶
راہ نجات	_____	محمد انوار الحسن خاں آئود	_____	۱۷۵
ساقی نامہ	_____	ماہر القادری	_____	۲۰۹
نوجوانوں سے خطاب	_____	کوثر ندوی	_____	۲۲۱
ایک سوال چار جواب	_____	نعیم صدیقی	_____	۲۴۰
اسلامی دستور	_____	ماہر القادری	_____	۲۶۴
نفیر رحیل	_____	عروج قادری	_____	۳۰۰
حیاتِ مسلم	_____	کوثر ندوی	_____	۳۰۷



اشاعت کا بیسواں سال

نمبر: ۶۳۳

جوائی: ۱۹۷۹ء

شعبان الثانی: ۱۳۹۹ھ

مدیر اعلیٰ و نگران
ابوسلم محمد عبدالحی
طابع و ناشر

عبد الملک سلیم

ترتیب کار
مرقعی سائل قلمی

حسن کار

شکیل الدار مدنی

نور خولیس

راحت علی خاں

مالکان:

ادارہ الحسنات

بدائی کھنڈ سارام پور

مقام اشاعت:

ادارہ الحسنات بدائی کھنڈ سارام پور

فون نمبر: ۶۵۷

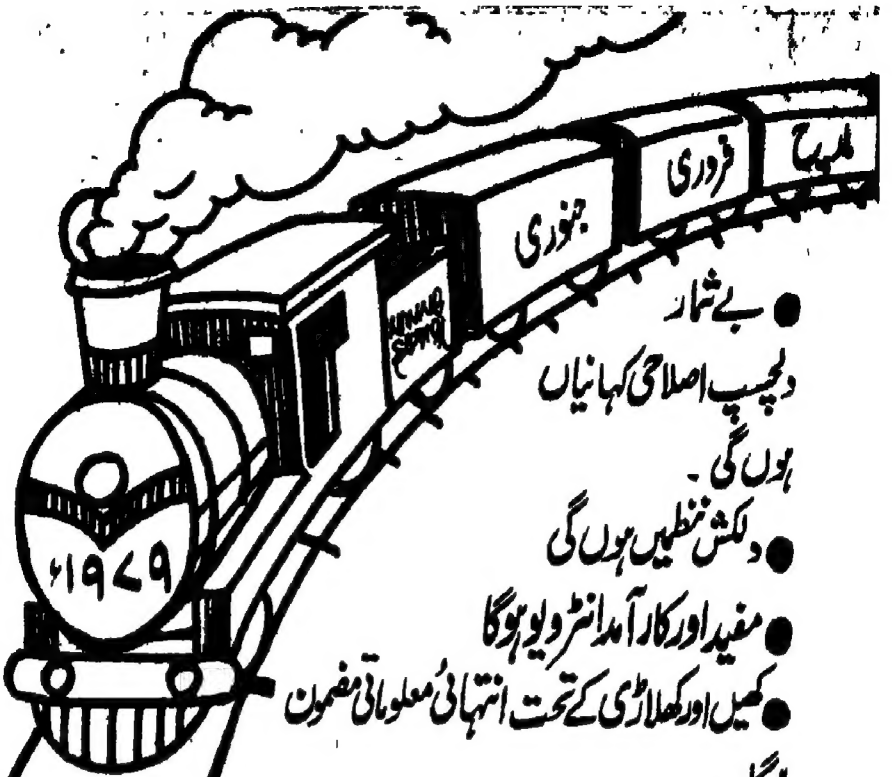
مطبوعہ:

جے کے آفیسٹ پریسز پرائیویٹ

اس شمارہ کی قیمت: ۸/- روپے

عام شمارہ کی قیمت: ۳/- روپے

سال بھر کے لیے: ۳۶/- روپے



- بے شمار دلچسپ اصلاحی کہانیاں ہوں گی۔
- دلکش نظمیں ہوں گی
- مفید اور کارآمد انٹرویو ہوگا
- کہیں اور کھلاڑی کے تحت انتہائی معلوماتی مضمون ہوگا۔

سالنامے کی قیمت صرف ۶/- روپے

فلو آفیسٹ
کی روشن طباعت

تقریباً
دھائی سو صفحات

سالنامہ کی قیمت
۶/-

سالانہ خریداروں کو ان کے سالانہ ذرتعاون میں ہی دیا جائے گا۔ آج ہی مبلغ ۲۸ روپے منی آرڈر سے ارسال فرما کر سالانہ خریداری قبول فرمائیں۔

صرف سالنامہ منگوانے والے حضرات ۲/- روپے منی آرڈر سے

بھیج کر اپنا آرڈر بک کرا دیں ہم سالنامہ ۴۴ کی دہائی منی سے ارسال

کر دیں گے اور سالنامہ انہیں ۶/- میں گھر بیٹھے مل جائے گا۔ ایجنٹ

حضرات اپنے بڑے ہوئے آرڈر سے جلد مطلع فرمائیں۔

پتہ ۱۵-

منبر ادارہ احسانات۔ رام پور ۲۲۳۹۰۱



سال ایک ۱۲ مہینوں
کی ریل ہے۔ جو چابی کی ریل کی
طرح ایک دائرہ میں چکر لگا رہا ہے۔ کبھی پہلا
دبہ آپ کے سامنے ہوتا ہے تو کبھی آخری۔ ذرا دیکھئے
نویں دبہ میں کیا ہے۔ اس میں نورمبرگ ۱۹۴۱ء آ رہا
ہوگا۔ یعنی

سالنامہ خیر

اور جانتے ہو سالنامہ نور ۱۹۴۹ء میں کیا ہو گا؟

اس میں ★ سیرت ★ اسلامیات ★ بزرگوں کے
حالات ★ تاریخ اسلام ★ دُرائے ★ شکایات
★ حیوانیات ★ معلومات ★ صحت و
تندرستی ★ کھلتی کلیاں ★ طنز و مزاح
★ ریڈیو اور تان ★ بزم نور ★ کارٹونی
کہانیاں ہوں گی۔

اور اس کے علاوہ

دیدہ زیب
سہولتگار ورق

ایک نئی
جاسوسی کہانی
کی طویل قسط

بہت سے انعامی مقابلے
اور بے اختیار
ہنسائیے والے انتہائی
دلچسپ کارٹون

اس وقت یہ آواز تقریباً ہرکان کو اجنبی محسوس
ہوتی لوگ سننے تھے اور تعجب کرتے تھے کہ یہ
شخص کیسی بے وقت کی راگنی الاپ رہا ہے کچھ
کہتے تھے کہ ملک کو فیر ملکوں کے اقتدار سے
آزاد تو ہو لینے دو پھر اس وقت تمہاری بات پر
غور کیا جائے گا۔ لیکن چونکہ کہنے والے کی بات حق
تھی اور بڑے بچے ملے انداز میں کہی جا رہی
تھی۔ اس لیے کم از کم مسلمانوں کی حد تک موثر ثابت
ہوئی۔ کچھ لوگوں نے اس بات میں وزن محسوس
کیا اور اسے مفید مطلب سمجھ کر اس طرح اپنا لیا کہ

ہمارے ملک میں آزادی وطن کی تحریک کے ساتھ ساتھ تقسیم ملک کی تحریک بھی بڑے زوروں پر رہی ہے۔ کچھ لوگ سمجھتے تھے کہ اگر مسلمانوں کو ایک ایسا خطہ زمین مل جائے۔ جہاں ان کی اکثریت ہو اور جہاں انہیں عمرانی کے اختیارات حاصل ہو جائیں تو ان کے سامنے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ لیکن اسی وقت اللہ کے ایک بندے نے انسانوں کو آزادی کا صحیح مفہوم بتایا۔ اس نے بڑی تفصیل کے ساتھ واضح کیا کہ حقیقت میں آزادی اسے نہیں کہتے کہ غیر ملکی اقتدار کا خاتمہ ہو جائے اور اقتدار اہل ملک کے ہاتھوں میں منتقل ہو جائے۔ اس نے بتایا کہ حقیقت میں ساری غریبوں کی بڑا انسان پر انسان کی عمرانی ہے۔ اس نے یاد دہانہ کیا کہ اہل

احکامات

گھمراہ بھی مسلمانوں کی قومی حکومت نہیں بلکہ اسلامی حکومت کے ممبردار ہیں۔ یہ بات ہر مسلمان کے دل کی آواز مٹنی چاہے اس نے اسے پوری طرح سمجھا ہو یا نہ سمجھا ہو۔

قرارداد و مقاصد پاس تو ہو گئی لیکن چونکہ اقتدار جن ہاتھوں میں تھا ان کی اکثریت اسلام کے حق میں تھیں نہیں تھی اس لیے عجز کوئی خاص نہیں نکلا اور پاکستانی حکومت بالخصوص مسلمانوں کی ایک قومی حکومت بنی چلی گئی۔

دونوں تحریکیں زور پکڑتی گئیں بالآخر وقت آگیا کہ ملک تقسیم ہو گیا تقسیم ملک کی تحریک کے ممبرداروں میں چند کو چھوڑ کر کوئی بھی اسلامی حکومت کے لیے تھیں نہیں تھا۔ ان کے ذہنوں میں مسلمانوں کی قومی حکومت کا ہی نقشہ بنا ہوا تھا۔ تقسیم ملک کے بعد فوراً اقتدار تحریک کے لیڈروں کے قبضے میں آیا۔ اور اب وہاں ایک انقلابی کشمکش شروع ہو گئی، محام کی اکثریت چاہتی تھی کہ اقتدار اسلام کا رہے اور لیڈروں کی اکثریت قومی حکومت کے روپ میں اپنے اقتدار کے لیے جوڑ توڑ کر رہی تھی کس کشمکش بڑھنے لگی اور بالآخر محام کا یہ مطالبہ زور پکڑ گیا کہ سب سے پہلے نئی قائم شدہ حکومت جسے پاکستان کا نام دیا گیا تھا یہ اعلان کرے کہ اصل اقتدار کا مالک اللہ تعالیٰ ہے اور اس کے بھیجے ہوئے قافلہ اور اس کی دی ہوئی ہدایات کو سب پر بالائری

اس قومی حکومت میں اتھل پٹل ہوئی رہی اور اختلاف کی گیند میں طرح سیاسی کھلاڑیوں کے درمیان ایک سے دوسرے تک جاتی رہی اس کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔ بہر حال ایک ایسا وقت آیا کہ اس ملک کے اقتدار پر فوج نے قبضہ کر لیا۔ فوج کو جنرل محمد ضیا الحق نے شروع ہی سے کچھ ایسا قصور دیکھ کر یاد اس نئے القاب کو اسلام کے حق میں استعمال کرنا چاہتے ہیں۔

عام لوگوں کا حافظہ بہت کمزور ہوتا ہے وہ بہت جلد حالات کو کبھی بھول جاتے ہیں اور سیاسی لیڈروں کے وعدوں کو کبھی پاکستان میں بھی یہی کچھ ہوتا رہا لیکن یہاں تقسیم ملک کے

احسانات

ساتھ ہی اصل تحریک بھی تقسیم ہو گئی اور اس کا ایک حصہ پاکستان میں رہا جو اس دوران مسلسل سرگرم عمل رہا اس تحریک نے تقسیم سے پہلے بھی اور بعد بھی اپنا نصب العین نظام اسلام کے قیام کو ہی رکھا اور مسلسل کوشش ہوتی رہی کہ جس طرح بھی ہو نظام اسلام کا تصور واضح سے واضح تر ہوتا چلا جائے اور مسلمان اسے اپنا دینی فریضہ سمجھ کر اسے قائم کرنے کی جدوجہد کرتے رہیں اس مسلسل عمل کا نتیجہ یہ نکلا کہ اس ملک کے باشندوں کے ذہنوں میں نظام اسلام کا تصور دھندلا نہ ہونے پایا اور ملک کے باشعور حلقوں میں اس نصب العین پر زیادہ سے زیادہ اطمینان بڑھتا چلا گیا۔ باشعور حلقہ اچھی طرح سمجھتا رہا کہ ملک کی اصل منزل کیا ہے اور اسے کہاں جانا ہے۔

یہ سب اسی تعمیری ذہن اور تعبیر افکار کا نتیجہ ہے کہ جب پاکستان کی فوجی حکومت نے اپنے قدم اسلامی نظام کی طرف بڑھنا شروع کیے تو ملک کی آبادی کے ایک بڑے حصے نے بھی سمجھا کہ یہ اقدام اس کی اپنی منزل کی طرف ہو رہا ہے اور ہر اس آواز کو جو اسلامی نظام کے لیے اٹھی ایک بڑی اکثریت نے اپنے دل کی

آواز سمجھا اور پھر اللہ تعالیٰ کا یہ فضل اس ملک کے باشندوں پر ہوا کہ اس اعلان لاؤٹ آگیا جو جیل محمد ضیاء الحق نے پہلے جودی طور پر یکم محرم محرم کو اور پھر کئی طور پر ۱۲ ربیع الاول کو کیا۔ ۱۲ ربیع الاول کو پورے اعلان کا حق آپ اسی رسلے میں پڑھیں گے۔

اعلان ہو گیا لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ پاکستان میں نظام اسلام قائم ہو گیا۔ یہ اعلان تو محض ایک تکبیر تحریر ہے جو ایک نماز پڑھنے والا نماز سے پہلے کہتا ہے جب تک قریم کھٹے کے بعد یہ نہیں کہا جاسکتا کہ نماز پڑھ لی بلکہ یہ تو محض اس شخص کے ادا دے کا نام ہے کہ اب وہ نماز پڑھے گا۔ اس کے لیے اسے قیام رکوع سجود اور دوسرے تمام اسکان نماز ادا کرنے ہوں گے جن کے مجھے کا نام نماز ہے۔

بس یہی حال ہم اپنے پڑوسی ملک کا بھی سمجھتے ہیں۔ ابھی صرف اس ارادے کا اعلان ہوا ہے کہ اس ملک کا نظام اسلامی ہو گا لیکن اس کے لیے جو جو کچھ اسے کرنا ہے اس کی تفصیلات ہم سب جانتے ہیں۔

ہمارے لفظ نظر سے اس اعلان کی اہمیت

اسے اعلانِ مبادیٰ دینا
کو متوجہ کر دیا ہے
کہ اب کیا ہوگا۔ جس
اپنے اوصاف کے آئینوں
لگے ہوئے ہیں

خود مسلمانوں میں کہتے ہی لوگ ایسے ہیں
جو کہتے ہیں کہ اس دور میں اسلامی نظام چل
ہی نہیں سکتا اور غیر مسلموں کا تو کہنا ہی کیا وہ
وہ تو اس نظام کے سلسلے میں ابتدائی معلومات
بھی نہیں رکھتے۔ اُن کے ذہنوں میں اسلامی
نظام کا تصور بس ایک انتہائی سخت تعزیری
نظام کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے بہت سے لوگ
تو غرض تعزیرات کو اسلامی نظام سمجھتے ہیں اس
طرح کے لوگوں کے خیالات کی اصلاح صحیح طریقے
پر نہ کتابوں سے ہو سکتی ہے اور نہ تقریروں
اور مذاکرات سے۔ اس کے لیے تو اسلامی نظام
کی عملی تشریح ضروری ہے۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے
کہ یہ سعادت ہمارے پڑوسی ملک کو ملے گی یا نہیں
اور اگر ملے گی تو کب اور کس طرح ملے گی۔

اس لیے بہت زیادہ ہے کہ اس کا براہِ راست
تعلق اسلام سے ہے اور اسلام ہمارا بھی دین ہے اور وہ
میں بھی عزیز ہے۔ نظامِ اسلام کی تفصیلات کتابوں
میں موجود ہیں مراعت کرنے والوں نے اب سے
پہلے بڑی خوبی کے ساتھ یہ بتایا ہے کہ اس نظام کی
حیثیت ترکیبی کیا ہوتی ہے اس کے تقاضے کیا
ہیں اس کے فائدے کیا ہیں اور اس کو قائم رکھنے
اور قائم کرنے کے لیے کیا کرنا ہوتا ہے۔ لیکن ظاہر
ہے کہ کسی ہیئتِ اجتماعیہ کا صحیح تصور محض کتابوں
اور تقریروں سے ممکن نہیں ہوتا اس کے لیے
ایک عملی نمونہ درکار ہوتا ہے جہاں اس کے
تمام اصولوں کا انطباق زندگی کے تمام معاملات
پر کیا گیا ہو۔

ہماری نظر میں اس اعلان کی بڑی اہمیت
یہی ہے کہ اب ایک ملک نے یہ اعلان کر دیا ہے
کہ وہ اس نظام کو عملاً قائم کرنے کا فیصلہ کر چکا ہے
اور اس اعلان نے ساری دنیا کو متوجہ کر دیا ہے
کہ اب کیا ہوگا۔ ہر اپنے اور غیر کی آنکھیں لگی ہوتی
ہیں بس یہی ایک پہلو ایسا ہے جو اپنی اہمیت کے
لحاظ سے پاکستان کے لوگوں پر ایک بہت
بڑی ذمہ داری عائد کرتا ہے۔

احساسات

بہت مبارک قدم ہے۔ اگر اس کی بدولت اس ملک میں معاشی مسائل حل ہو جاتے ہیں تو قیامتوں کا دنیا متوجہ ہوگی اور اگر واقعی یہ نظام مکے کا کوئی حل ثابت ہوا تو وہ اس کا اثر ضرور قبول کرے گی نظام رکاوٹ کی کچھ تفصیلات آپ ۱۲ ریڈیو الاول والے اعلان کے متن میں پڑھ سکتے ہیں۔

اس طرح ہمارے دوسرے مسائل ہیں مثلاً رشوت خیانت اور طرح طرح کی بدعنوانیوں نے زندگی کو جیسا اجیرن بنا دیا ہے اسے کون نہیں جانتا اب اگر یہ پڑوسی ملک سماج کے اس ناسور کا علاج کرنے میں کامیاب ہو جائیں تو کیا وجہ ہے کہ ہم اپنے علاج کے لیے ان حمایت کو اختیار نہ کریں جو تجربے کی روشنی میں موثر ثابت ہوتی ہوں۔

اعلان میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ انصاف کے حصول کو آسان دستا بنایا جائے گا تاکہ یہ ہر شخص کو بلا تاخیر پے چیدگیوں میں الجھے بغیر مل جائے کون نہیں جانتا کہ ہمارے معاشرے کی یہ ایک بہت بڑی مصیبت ہے کہ انصاف انتہائی مہنگا ہے بہت مشکل سے حاصل ہو سکتا ہے اور اس کے طے میں اکثر اتنی دیر ہوتی ہے کہ پھر اس کا مذاق منا

برابر ہو جاتا ہے۔ اب اگر اپنے اعلان کے مطابق یہ پڑوسی ملک اس مسئلے کا کوئی موثر حل ڈھونڈ نکالتا ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس سے روشنی حاصل نہ کریں۔ یہی حال پولیس اور انتظامیہ کی خرابیوں کا ہے۔ اگر وہاں یہ کسی طرح مدد ہو جائے تو ہم بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ اس لیے ہماری نظر میں اس نظام کی اور اس نظام کے اعلان کی یہی حیثیت ہے۔

ایک اور پہلو بہت اہم ہے۔ بہت سے تاریخی حوالے کی وجہ سے ہمارے ملک کی اکثریت کو یہ خیال ہے کہ اسلامی حکومت چاہے جیسی بھی ہو وہاں غیر مسلم اقلیتوں کے ساتھ بڑی نا انصافی کی جاتی ہے۔ اس بات یہ ہے کہ اب تک ہم لوگوں کو صرف مسلمانوں کی قومی حکومتوں کا تجربہ ہے اور تاریخ میں یقیناً بے شمار ایسے واقعات موجود ہیں جن میں ہم غیر مسلم اقلیتوں کے ساتھ نا انصافی ہی کہہ سکتے ہیں۔ یہ قصور مسلمانوں کی بادشاہتوں نے دیا ہے یا مسلمانوں کی قومی حکومتوں نے دیا ہے حالانکہ اسلامی حکومت اس کے مقابلے میں اپنا ایک امتیاز رکھتی ہے اور جہت سے یہ ہے کہ اسلامی حکومت کا کوئی نمونہ و تجربہ صدیوں سے ہمارے سامنے آیا ہی نہیں۔

احکامات

ان کے ذہنوں میں
اسلامی نظام کا
تصور ہے ایک انتہائی
مستحکم تعزیری
نظام کے غلا و فساد کا
نہیہ آتا بہت سے لوگ
تو محض تعزیرات
ہی کو اسلامی نظام
سمجھتے ہیں

ہمارے موجودہ مسائل میں انفلاس، بے
روزگاری اور دولت کی غیر عادلانہ تقسیم ایک بہت
شدید مسئلہ ہے جس معاشرے میں کچھ لوگ محروم
رہیں اور کچھ حدود سے آگے بڑھ کر فادائش دیتے
ہیں وہاں معاشرہ کبھی سکون و اطمینان کے ساتھ نہیں
رہ سکتا۔ ہمیں یہ دیکھ کر بہت اطمینان ہوا ہے
کہ پاکستان نے نظام اسلامی کے اعلان کے
بعد جن چند قوانین کو تدریج کے طور پر اختیار کرنے
کا فیصلہ کیا ہے۔ ان میں اسلام کے نظام زکوٰۃ پر
عمل کرنا مقدم رکھا گیا ہے۔ یہ اس اعتبار سے

اہم وقت کا سب سے بڑا مسئلہ ہے کہ دنیا
صرف اس نظام کو قبول کر سکتی ہے جو اس کے
معاشرتی و معاشی اور سیاسی مسائل کو بہتر طریقے
پر حل کر دے۔ یہ مسائل کسی ایک ملک کے
ساتھ مخصوص نہیں ہیں تقریباً ساری دنیا اس
کے سلجھانے میں لگی ہوئی ہے۔ بالخصوص یورپی
ممالک میں تو ان مسائل کی یکساں اہمیت کچھ اس درجہ
ہے کہ ہم فطری طور پر اس آواز کی طرف متوجہ
ہو جاتے ہیں جو انہیں حل کرنے کے لیے اٹھے
اس لیے کوئی وجہ نہیں کہ ہمارا یورپی ملک موجودہ
معاشرتی، معاشرتی و سیاسی مسائل کا کوئی قابل عمل
حل پیش کرنے میں کامیاب ہو جاتے چاہے
اس حل کا نام کچھ ہی ہو ہم یقیناً اس کی طرف متوجہ
ہوں گے۔ بشرطیکہ عملی حل تجربے میں آجائے۔
اگر کچھ مریض یکساں قسم کے مریضوں کا شکار ہوں
اور ان میں سے کوئی ایک مریض کسی معالج
کے علاج سے فائدہ حاصل کرنے لگے تو ممکن
نہیں کہ دوسرے مریض بھی اس معالج اور علاج
کی طرف متوجہ نہ ہوں۔ مریض کی دلچسپی اپنی صحت
سے ہوتی ہے وہ معالج اور دواؤں کے ناموں
میں نہیں الجھتا۔

احساسات

کراچے تمام ممالک میں غیر مسلموں کی اکثریت رکھتا
اور مسلمان اقلیت میں رہ گئے۔

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو نظام مصطفیٰ یا
نظام اسلام کا اعلان کرنے والوں نے اپنے کو ایک
بہت بڑے احمق ٹھہرا کر رکھا ہے۔ اب ان کی
ذمہ داری ہے کہ دنیا کو بتائیں کہ مسلمانوں کی حکومت
کوئی اہم چیز ہے اور اسلامی حکومت بالکل ایک
دوسری چیز ہے۔ وہاں انہیں دنیا کو یہ دکھانا ہوگا
کہ اسلامی حکومت میں غیر مسلموں کے حقوق کا تحفظ
کس طرح کیا جاتا ہے۔ ان کے معاشرتی و معاشی
مسائل کس طرح حل ہوتے ہیں۔ ان کے مذہب
ان کے پھسل لاؤ ان کے جان و مال کا احترام
کس طرح کیا جاتا ہے۔

بھی تمام پہلو ہیں جن کی بنا پر ہم نے پاکستان
میں قائم ہونے والے نظام اسلامی کے اعلان کے لیے
سے شک ہے اور اب ہم اس کی رفتار سار اور اس
کے عملی نتائج پر برابر نظر رکھنا چاہتے ہیں۔ چونکہ
ہم عقیدے اور یقین کی حد تک اس خدائی نظام کو دنیا
کے لیے ایک انتہائی نعمت تصور کرتے ہیں اس
لیے ہماری دہلیہ کہ اللہ تعالیٰ اس تجربہ کو صحیح معنی
میں کامیاب بنائے اور اس کی طرح مسلمانوں کی اپنی جگہ
کی وجہ سے اس کی کوئی ایسی تصویر ملتے نہ آئے جو
لوگوں کو اسلام سے بدظن کرنے کا موجب بن سکے
الحسنات کا جو خاص نمبر آپ کے ہاتھوں میں ہے
اس میں ہم نے علی طور پر نظام اسلامی کی تفصیلات
و نشریات پیش کرنے کی کوشش کی ہے
اور ہمیں امید ہے کہ یہ تفصیلات جن لوگوں کی
نظر میں رہیں گی وہ پاکستانی حکومت کے ہر
مدیہ کو اس معیار پر پرکھنے کی کوشش کریں گے
اور اگر خدا خواستہ وہ کچھ غلطیاں کریں تو اس کا اور عذر
اسلام کو نہیں بلکہ خود مسلمانوں کو بھیجے گئے۔

یہ ساری باتیں محض خیالی اور علمی ہی نہیں
ہیں بلکہ ابتدائی اوقات میں جب مسلمان حکومتیں اسلام
کی بنیادی ہوتی ان پابندیوں پر عمل کرتی تھیں تو اس
کی بدولت کیسا سکون اور اطمینان نصیب ہوتا تھا
وہ ہمیں تاریخ کے صفحات بتا سکتے ہیں لیکن جیسے
جیسے اسلامی نظام کی گرفت مسلمانوں پر ٹوٹ چلی ہوئی
چلی گئی اور انھوں نے نئی رنگ اختیار کرنا شروع
کر دیا تو پھر جن ملکوں میں اسلام گیا وہاں اقتدار پر
تو بلاشبہ اس کا قبضہ ہوتا چلا گیا۔ لیکن عوام کے دلوں
کی دنیا بدل چکی اور یہی بات آج ہم دیکھتے ہیں

ہمارے حکمران کے لیے پیغمبر ہمارے دین

صدر مملکت جنرل ضیاء الحق نے عید میلاد النبی کے روز چند اہم اسلامی احکام و قوانین کے نفاذ کا جو اعلان کیا ہے وہ ان بیشمار نعمتوں اور مددِ حق پروردگار سے زیادہ قیمتی ہے جو رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کی اور کہی گئی ہیں اس لیے کہ حضور کی محبت کا اہل تقاضا تو اپنے آپ کے لانے ہوئے دین کو قائم کرنا اور آپ کے دیئے ہوئے احکام کو نافذ کرنا ہے جس کی نہایت مبارک اور قابلِ تحسین ابتدا صدر پاکستان کے اس اعلان سے ہوتی ہے یہ پاکستان کی بہت بڑی خوش قسمتی ہے کہ اپنے جس مقصدِ وجود سے وہ ۳۲ سال محروم رہا، اب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے وہ اس کی راہ پر گامزن ہو رہا ہے۔ تمام مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس ربِّ کریم کے شکر گزار ہوں اور اس نعمت کی ناقدری کر کے اس کی رحمت کے بجائے لعنت کے مستحق نہ بنیں۔ اور جو رائے احکام اسلامی کا اعلان ہو جانے کے بعد صدر مملکت اور ان کی حکومت، انتظامیہ اور عدلیہ کے حکام اور عام مسلمان سب بڑی آزمائش میں پڑ گئے ہیں۔ انسانی قوانین کی خلاف ورزی کرنا اور چیز ہے اور خدا اور رسول کے قانون کو توڑنا باطل ہی دوسری چیز ہے اس سے تو آدمی کا ایمان خطے میں پڑ جاتا ہے اور وہ خدا کے غضب کا مستحق بن جاتا ہے ضرورت ہے کہ ہر شخص اپنے دائرہ عمل میں اس عظیم ذمہ داری کو پوری طرح محسوس کرے اور سب زیادہ حکومت کے لیے لازم ہے کہ وہ اپنے افسروں اور ملازمین اور عوام کو تمام ممکن وسائل سے کام لے کر اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونے کے قابل بنانے کی کوشش کرے۔

وَمَا يَسْتَدِ ابْنُ الْاَخِي مَوْدُودِي

۱۱ فروری ۱۹۹۹ء (۱۲ ربیع الاول ۱۴۲۰ھ) اعلیٰ اعلان برسیان

تہذیب النبی

رِطَامِ اسْلَام

جسہ باطل سے گزرنے کا زمانہ آیا
صرف اللہ سے ڈرنے کا زمانہ آیا
زلفِ گیتی کے سنورنے کا زمانہ آیا
آدمیت کے بکھرنے کا زمانہ آیا
قافلہ جن کے اُجالے میں چلا کرتے تھے
اُن ستاروں کے ابھرنے کا زمانہ آیا
ایک مدت سے جو بے آب تھی حق کی کھیتی
اُس کے اب پھولنے پھلنے کا زمانہ آیا
غواہِ افسر ہو کہ مزدور، مکالم ہوں کہ محل
سب کے انداز بدلنے کا زمانہ آیا
اب معیشت بھی عبادت ہے میاست بھی ثواب
خانقاہوں سے نکلنے کا زمانہ آیا
اطلس و مغل و کنو اب کی ترمی کو سلام
راہِ پر خوار میں چلنے کا زمانہ آیا

غیر مسلم کو بھی مزدور کہہ دینا اسلام
اُس کے حالات سننے کا زمانہ آیا

الہیہ استادی لکھنؤ و ڈاکٹر محمد امجد

شراب، زنا، چورے اور الزام تراشی کے لیے اسلام
سزاؤں کے نفاذ کا اعلان

صدر مملکت جنرل ضیاء الحق نے

۱۲ ربیع الاول (نوردی ۱۰) کے موقع پر

ریڈیو اور ٹیلی ویژن پر توہرے جو خطاب کیا اسے کامیابی سے سب ذیلے



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مُعَزِّزِ خَوَاتِینِ وَ حَمَیْمَاتِ !

میرا اس کا شکر یہ ادا کرتے رہیں تو بھی حق ادا نہ
ہو گا۔ اس محسنِ انسانیت کا رے

یہ ہے کہ اس نے بنی نوعِ انسان کو

پُر امن اور روشن انقلاب سے روشناس کرایا

جس میں فرد اور معاشرے کی دنیوی اصلاح کے

علاوہ ان کی ابدی نجات کی ضمانت بھی موجود

ہے۔ سرورِ کونین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کی حیاتِ اقدس کا ایک اعجاز ہے کہ وہ اس

انقلاب کی خود عملی تفسیر تھے۔ نہ صرف ان کی اپنی

السلام علیکم ! آج عیدِ میلاد النبیؐ ہے جو

ہماری دینی اور ملی زندگی کا ایک اہم سنگِ میل

ہے۔ یہ دن اگرچہ قوم ہر سال مناتی ہے لیکن

سرکاری طور پر اس کی وسیع پیمانے پر تقریبات

کا اہتمام پہلی بار کیا گیا ہے کیونکہ جس عظیم و بزر

ہستی کا یومِ ولادت ہم منارہے ہیں، اس کے

ہم پر اتنے احسان ہیں کہ آج کے دن ہی کیا ساری

ایک تاریخی تقریر

اپنی غلطی کا فوراً احساس کریں، اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگیں اور اپنی بقیہ زندگی اسلام کے مطابق گزار کر اس دنیا اور اگلی دنیا میں سرخرو ہو جائیں۔

لاشکار ہو جائیں اور دوسرا یہ ہے کہ اپنی غلطی کا فوراً احساس کریں۔ اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگیں اور اپنی بقیہ زندگی اسلام کے مطابق گزار کر اس دنیا میں اور اگلی دنیا میں سرخ رو ہو جائیں۔

اس ملک کے رہنے والے پہلے ہی اپنی راہ کا تعین کر چکے ہیں۔ انفرادی طور پر ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ اسلامی طرز زندگی اختیار کرے۔ اجتماعی طور پر بھی ہم قیام پاکستان سے پہلے ہی یہ عزم معکم کر چکے ہیں کہ ہم ایک علیحدہ ملک قائم کریں گے جہاں ہم اپنے دین کے مطابق زندگی بسر کریں گے۔ یہی وہ ملک اس ملک میں موجود ہیں جنہوں نے ایشیا کے شہر شہر گلی گلی اور کوچے کوچے میں یہ نعرہ بلند کیا تھا:

”پاکستان کا مطلب کیا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“

اور ان کے اہل خاندان کی زندگی اسلامی اصولوں کے مطابق گزری بلکہ انہوں نے اپنی زندگی میں وہ نظریاتی معاشرہ بھی قائم کر دیا جس کی ٹوید انہوں نے الہامی آیات میں سنائی تھی۔

ہم اس عظیم ہستی کے غلام ہونے کے دعویدار ہیں لیکن اگر ہم اپنی عملی زندگی اور معاشرتی ماحول پر نظر ڈالیں تو ہمیں افسوس سے یہ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ ہم اسلام کی مقرر کردہ راہ سے ہٹ گئے ہیں۔ ہم میں ایسے بھی لوگ ہیں جو نماز روزہ ازکوة اور حج جیسے بنیادی ارکان کو پس پشت ڈال کر ایسی زندگی گزار رہے ہیں جو سماجی بہبود، عدل و انصاف کے اسلامی اصولوں کے بجائے مادہ پرستی کا شکار ہیں۔

اب ہم زندگی کے دورا ہے پھر کڑے ہیں جہاں سے ایک راستہ یہ ہے کہ ہم خدا کو آخر ہی کی زندگی گزارتے گزارتے بالآخر تباہی

قرارداد مقاصد

قیام پاکستان کے بعد پہلی دستور ساز اسمبلی نے جو قرارداد مقاصد منظور کی اس میں بھی اسلام کو کلیدی حیثیت حاصل تھی۔ مختلف مکاتب فکر کے ۳۱ علماء نے جو ۲۲ نکات تیار کیے وہ بھی ہماری منزل کا تعین کرتے تھے اور پھر ۱۹۵۶ء اور ۱۹۶۲ء میں جو آئین بنے ان میں اسلام اور پاکستان کے بنیادی رشتے کو تسلیم کیا گیا اور ۱۹۷۳ء کے دستور میں بھی یہی رشتہ بدستور قائم ہے۔ ملک کی تمام سرکردہ سیاسی پارٹیاں اپنے دیگر اختلافات کے باوجود اس بات پر متفق ہیں کہ ملک میں نظام اسلام قائم کیا جائے۔ اس سے یہ واضح ہے کہ اس قوم نے جس نظریے کے لیے پاکستان حاصل کیا تھا وہ اس پر آج بھی قائم ہے۔ وہ یقیناً اس نظریے کو عملی زندگی میں رواں دواں دیکھنے کے آرزو مند ہیں۔

یہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ موجودہ حکومت کو ان مشکوکوں کو پورا کرنے کی سعادت نصیب ہوئی ہے۔ گزشتہ ڈیڑھ سال کے تلیل عرصے

قانون کو اسلامی سانچے میں ڈھالنا ہی کافی نہیں۔ یہ بھی لازم ہے کہ ہر شخص کو عدل و انصاف ملتا ہو اور باسانی ملے

میں اتنی پیش رفت ہو چکی ہے کہ میں آج باقاعدہ اسلامی نظام نافذ کرنے کا اعلان کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہماری ان کوششوں کو برکتوں سے نوازے۔ اس سلسلے میں چند کام پہلے ہی کیے جا چکے ہیں جن کا میں مختصر آئندہ ذکر کرنا چاہتا ہوں۔

نئی نسل کی تربیت

ہماری بدقسمتی ہے کہ ہم نے اپنی نئی نسل کو اس نظریے سے روشناس نہ کرایا جو قیام پاکستان کی بنیاد بنا تھا۔ ہماری درسی کتابوں اور نصاب میں ایسا مواد شامل کر دیا گیا تھا جو ہمیں اپنے محور سے دور لے جا رہا تھا۔ لہذا نئی نسل کو اپنے فکری محور پر رکھنے کے لیے نئی تعلیمی پالیسی وضع کی گئی۔ جس کا بنیادی مقصد نظریے

ایک تاریخی تقریر

قانون کو عدلیہ کے سامنے لے جا سکتا ہے تاکہ اس کے کئی یا جزوی طور پر غیر اسلامی ہونے کا فیصلہ لے سکے۔ دوسرے الفاظ میں ملک کے قانون پر شریعت کی بالادستی قائم کر دی گئی ہے۔

مستقل لاکیشن

قانون کو اسلامی سانچے میں ڈھان ہی نہ لانی نہیں۔ یہ بھی لازم ہے کہ ہر شخص کو عدل و انصاف ملتا تاخیر اور با آسانی ملے۔ ہمارے ہاں مشکل یہ ہے کہ قانونی طریقہ کار اتنا طویل اور پیچیدہ ہے کہ انصاف بہ آسانی حاصل نہیں ہو سکتا۔ لہذا حکومت نے ایک مستقل لاکیشن قائم کیا ہے جس کو یہ کام سونپا گیا ہے کہ وہ جلد از جلد عدل و انصاف کے طریقہ کار کو سہل بنانے کے لیے اپنی سفارشات حکومت کو پیش کرے۔ اس کمیشن کے سربراہ سپریم کورٹ کے چیف جسٹس ہیں اور ممبروں میں تمام ہائی کورٹوں کے چیف جسٹس اور مسٹر شریف الدین پیرزادہ شامل ہیں۔ ایک اور اقدام قائد اعظم یونیورسٹی میں کلیہ شریعت یعنی پوسٹ گریجویٹ فیکلٹی اس لیے قائم کی گئی ہے کہ اسلامی قانون رائج کرنے کے ساتھ

پاکستان اور نظریہ اسلام سے وابستہ نسل تیار کرنا ہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے سب سے پہلی کڑی درسی کتابوں میں ترمیم ہے جو پہلے ہی کی جا چکی ہے۔ یہ ترمیم شدہ کتابیں اس سال یکم اپریل سے پڑھائی جائیں گی جب کہ مکمل طور پر نئے سرے سے لکھی گئی کتابیں اگلے تعلیمی سال سے شروع کی جائیں گی۔ ملاوہ ازیں آئندہ تعلیمی سال سے انگلش میڈیم اسکول بھی متوی زبان "اردو" کو تدریج ذریعہ تعلیم کے طور پر اپنا لے لیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ابلاغ عامہ مضمون صاریڈیو اور ٹیل ویزن پر دیگر امور میں بھی مناسب تبدیلیاں کی گئی ہیں تاکہ وہ بھی ہمارے قومی شخص کو بھارت سکین۔

شریعت بنچوں کا قیام

دوسرا اہم اقدام شریعت بنچوں کا قیام ہے جس کا اعلان میں نے اسلامی سال کے آغاز پر کیا تھا۔ گزشتہ دو اڑھائی ماہ میں شریعت بنچوں کے متعلق جو آراء اور تجویزیں موصول ہوئی تھیں ان کی روشنی میں متعلقہ ایکٹ میں ترمیم کر کے اسے آئین کا حصہ بنا کر نافذ کر دیا گیا، گویا اب ہر شہری

ایک تاریخی تقریر

ساتھ ایسے ماہرین کی بھی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے جو مرد و جہ قانون کے علاوہ اسلامی فقہ اور شریعت پر بھی عبور رکھتے ہوں۔ اس فیکلٹی کے قیام کی منظوری دی جا چکی ہے، اس کا نقشہ کار بھی تیار ہو چکا ہے اور اس کے لیے ضروری فنڈز مخصوص کیے جا چکے ہیں۔ انشاء اللہ

پنکٹی اس سال ستمبر اکتوبر امیر اور غریب میں تفریق کو کم کرنا مکمل مضابطہ جہات کی شکل میں اور غریب با اور مساکین کا خیال رکھنا رائج کئے گئے۔ اس سے کام شروع کر دے گی۔ اسلامی معاشرے کا اہم جزو ہے۔ اس کے

نئے اقدامات

آج میں جن اقدامات کا ذکر کرنے والا ہوں ان کا تعلق بعض معاشرتی اور رفاہی پہلوؤں سے ہے۔ ان کی تفصیل میں جانے سے پہلے میں اس بات پر زور دینا چاہتا ہوں کہ اسلام ایک نہایت ہی رفاہی، ترقی پسند، روشن خیال اور عدل قائم کرنے والا دین ہے۔ یہ ہر وقت کے بدلتے ہوئے تقاضوں اور مسائل حل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ امیر سے زیادہ غریب اور طاقت ور سے زیادہ کمزور کا خیال رکھنے کے ساتھ ساتھ مرد اور عورت، آجر اور مزدور

اصول ابدی اور اس کے قوانین لافانی ہیں جو گزرنے والے وقت کے ساتھ ساتھ اور ہمہ گیر ہوتے جاتے ہیں۔

فوری نفاذ میں مشکلات

بچڑے ہوئے معاشرے کو سدھارنا آسان کام نہیں۔ اس میں ہمت، وقت اور مسلسل جدوجہد کی ضرورت ہوتی ہے۔ جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ کام ایک دن یا ایک ہفتہ میں ہو سکتا ہے وہ شاید کسی اور مصیبت کے تحت

اس بات پر زور دینا چاہتا ہوں کہ اسلام ایک نہایت ہی رفاہی، ترقی پسند، روشن خیال اور عدل قائم کرنے والا دین ہے۔ یہ ہر وقت کے بدلتے ہوئے تقاضوں اور مسائل حل کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ یہ امیر سے زیادہ غریب اور طاقت ور سے زیادہ کمزور کا خیال رکھنے کے ساتھ ساتھ مرد اور عورت، آجر اور مزدور

جس کی تکمیل اٹھ، انترتین سال میں ہوئے گی

زکوٰۃ اور عشر

ہم نے جس چیز کو سب سے پہلے منتخب کیا ہے وہ زکوٰۃ اور عشر ہیں۔ زکوٰۃ کو منتخب کرنے کی بڑی وجہ یہ ہے کہ یہ اسلام کے بنیادی ارکان میں سے ایک اہم رکن ہے اور اس کا تعلق معاشرے کی معاشی اور سماجی زندگی سے ہے۔ زکوٰۃ اور عشر کے آرڈر کا مسودہ آج جاری کیا جا رہا ہے۔ اس کی موٹی موٹی باتیں یہ ہیں: (۱) نصاب زکوٰۃ شرح اور مصارف زکوٰۃ شریعت کے عین مطابق ہیں۔ شریعت حکومت وقت پر یہ فرض مائدہ کرتی ہے کہ وہ کئی یا جزوی طور پر حساب نصاب مسلمانوں سے زکوٰۃ اور عشر وصول کرنے کا اہتمام کرے۔ یہی ذمہ داری پاکستان کے آئین میں بھی رکھی گئی ہے۔ اس ذمہ داری کو پورا کرنے کے لیے دو چیزوں کی ضرورت ہے۔ ایک یہ کہ زکوٰۃ فنڈ قائم کیا جائے اور دوسرا ایک ایسا نظام تشکیل دیا جائے جس کے ذریعے زکوٰۃ کی تفصیلات وصولی اور خرچ کا بندوبست کیا جائے۔ لہذا ایک زکوٰۃ فنڈ قائم کیا گیا ہے جس کے تحت کھاتے

حقیقت سے جزم پوشی کرتے ہیں۔ میں ان شکلات کی تفصیل میں جانا نہیں چاہتا جو اس سلسلہ میں درپیش ہیں۔ لیکن اتنا بتا دینا چاہتا ہوں کہ گذشتہ ایک سال کی محنت کے بعد اسلامی نظریاتی کونسل، علی اور فخر علی، وزارت قانون اور مذہبی امور، ماہرین کی کمیٹیاں اور کابینہ کے ارکان جمیدہ جمیدہ اقدامات کا فیصلہ کر سکے ہیں جن کا میں آج اعلان کر رہا ہوں۔ مجھے معلوم ہے کہ ابھی اور بھی بہت سے اقدامات باقی ہیں۔ جن پر پوری محنت اور توجہ کے ساتھ کام جاری ہے۔ بعض شعبوں کو صمد افزا پیش رفت ہوئی ہے اور بعض شعبوں میں فی الحال کچھ دقتوں کا سامنا ہے۔ ان کا حل تحقیق اور اجتہاد کے ذریعہ تلاش کیا جا رہا ہے۔ مثال کے طور پر موجودہ معاشی نظام کو بدلنے کی ضرورت سے بھی متفق ہیں لیکن ایسا کرنا صرف اس صورت میں ممکن ہے کہ اس کا نعم البدل تیار کر لیا جائے جو اسلام کے تقاضوں پر پورا اترتا ہو جو ماہرین اس کام میں مصروف ہیں ان کا خیال ہے کہ اسلام کا بلاشبہ اقتصادی نظام بتدریج جاری کیا جائے گا

ایک تاریخی تقریر

ہوں گے (۱) مقامی کھانا لوکل اکاؤنٹ اس کھانے میں زکوٰۃ اور عشر کی وہ تمام رقوم جمع کی جائیں گی جو مقامی طور پر کھاؤں محلے یا دیہہ وغیرہ سے حاصل ہوں گی (۲) صوبائی کھانے (۲) رپرنٹل اکاؤنٹ مقامی کھانے کا ۲۵ فیصد حصہ اس کھانے میں جمع کیا جائے گا (۳) مرکزی کھانے (سنٹرل اکاؤنٹ) اس کھانے میں وہ زکوٰۃ جمع ہوگی جو براہ راست بنکوں اور دلیالی اداروں میں جمع شدہ رقوم اور اثاثوں پر وصول کی جائے گی۔ اس کھانے سے ضرورت کے مطابق کھانے اور صوبائی کھانے میں رقوم منتقل کی جائیں گی۔ ان تینوں کھانوں میں صدقات اور عطیات بھی جمع کئے جاسکیں گے۔ اس نظام کو چلانے کا طریقہ یہ ہوگا: (۱) مقامی کھانے چلانے کے لیے ہر کھاؤں، دیہہ اور محلے میں چار سے چھ ارکان پر مشتمل ایک لوکل کمیٹی ہوگی جس کا انتخاب اس آبادی میں رہنے والے خود کریں گے۔ (۲) اس طریقے پر ایک ایک کمیٹی تحصیل اور ضلعی سطح پر بنائی جائے گی۔ کمیٹیاں لوکل کمیٹیوں کی مدد یا باہمی رابطے اور نگرانی کے ذرائع انجام دیں گی (۳) صوبائی سطح پر ایک صوبائی زکوٰۃ کونسل بنائی جائے گی جس کا چیئرمین ایسا شخص ہوگا جو ہائی کورٹ

کانج ہو، یا جمہورہ چکا ہو، یا جج بننے کی اہلیت رکھتا ہو۔ اس کونسل کے پانچ ممبر ہوں گے جن میں سے تین علماء ہوں گے (۴) صوبائی کھانے کا نظم نسق چلانے کے لیے ایک چیف ایڈمنسٹریٹر ہوگا۔ جو صوبائی زکوٰۃ کونسل کی ہدایت، راہ نمائی اور نگرانی میں کام کرے گا چیف ایڈمنسٹریٹر اور صوبائی سیکریٹری مالیات بلحاظ عہدہ کونسل کے ممبر ہوں گے (۵) مرکزی سطح پر ایک مرکزی زکوٰۃ کونسل ہوگی جو سولہ ارکان پر مشتمل ہوگی۔ ان ارکان میں ہر صوبے کے چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر شامل ہوں گے۔ ان کے علاوہ چار اشخاص صدر مملکت کی طرف سے نامزد کیے جائیں گے جن میں تین علماء ہوں گے جن کے ناموں کی سفارش نظریاتی کونسل کرے گی۔ صدر مملکت چار دیگر اشخاص کو نامزد کریں گے جن کا تعلق چاروں صوبوں اور مختلف شعبہ ہائے زندگی کے ماہرین سے ہوگا۔ سیکریٹری مالیات اور سیکریٹری وزارت مذہبی امور بلحاظ عہدہ اس کے ارکان ہوں گے۔

اس کونسل کا چیئرمین ایسا شخص ہوگا جو ہائی کورٹ یا سپریم کورٹ کانج ہو یا جج رہ چکا ہو یا جج بننے کا اہل ہو۔ اس کا انتخاب چیف جسٹس آف پاکستان

ایک تاریخی تقریر

کے مشورے سے کیا جائے گا (۶) پورے
زکوٰۃ فنڈ کے نفع و فست کو چلانے کے لیے ایک
انتظامی سربراہ ہوگا جو ایڈمنسٹریٹر جنرل کہلائے گا
جس کا تقرر صدر پاکستان کریں گے۔ یہ ایڈمنسٹریٹر
جنرل مرکزی زکوٰۃ کونسل کی زیر نگرانی اور زیر
ہدایت کام کرے گا۔

زکوٰۃ جمع کرنے کے خصوصی نکات یہ ہیں۔

(۱) ہر صاحبِ نصاب فرد اپنے "اموال
باطلہ" کا حساب کر کے خود زکوٰۃ کی رقم کا تعین
کرے گا اور یہ رقم رضا کارانہ طور پر زکوٰۃ فنڈ
میں جمع کرائے گا۔ یا اپنی مرضی سے مستحق لوگوں
میں تقسیم کر دے گا۔

زکوٰۃ کی وصولی

(۲) اموال ظاہرہ پر زکوٰۃ حکومت خود وصول
کرے گی۔ اس وصولی کے وقت حسب ذیل باتوں کا
کا خیال رکھا جائے گا۔

(الف) کسی بینک یا مالیاتی ادارے میں
ایک ہزار روپے تک جمع شدہ رقم پر زکوٰۃ نہیں
لی جائے گی (ب) کرنٹ اکاؤنٹ رکھنے والوں
کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ وہ خود اپنی زکوٰۃ کا تخمینہ

لگائیں اور مطلوبہ رقم زکوٰۃ میں جمع کرادیں یا اپنی
مرضی سے مستحق افراد میں تقسیم کر دیں۔ کرنٹ اکاؤنٹ
کے علاوہ باقی تمام حسابات پر ڈھائی فیصد کی شرح
سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ (ج) تمام پرائیویٹ
اور پبلک لیٹیڈ کمپنیوں پر ماسوائے ان کمپنیوں
کے جن کے حصص سو فیصدی حکومت کے پاس
ہیں زکوٰۃ واجب الادا ہوگی جن کی تفصیلات
آرڈر میں دی گئی ہیں (د) عمارتوں، دکانوں اور
مکانوں پر زکوٰۃ نہیں لی جائے گی البتہ ان کے
کرایہ وغیرہ سے "صاحبِ نصاب" شخص کو جو
بجٹ حاصل ہوگی وہ اس پر زکوٰۃ ادا کرے گا۔
(س) زکوٰۃ کے لیے جن اثاثوں کی اطلاع حکومت
کو دی جائے گی وہ مینٹرازم میں رکھی جائے گی اور
کسی اور مقصد کے لیے اس شخص کے خلاف استعمال نہیں
کی جائے گی (س) زکوٰۃ میں جو رقم ادا کی جائے گی
وہ انکم ٹیکس کی تشخیص کے لیے شمار نہیں ہوگی (و)
جن اثاثوں پر زکوٰۃ حکومت وصول کرے گی وہ
دولت ٹیکس کی تشخیص سے بھی مستثنیٰ ہوں گے۔

عشر کی وصولی

(ط) عشر کی شرح شریعت میں یہ مقرر کی گئی

ایک تاریخی تقریر
غیر مسلم اقلیتوں پر نہیں ہوگا۔

امیر و غریب کا فرق

امیر اور غریب میں تفریق کو کم کرنا اور غریبوں
مساکین کا خیال رکھنا اسلامی معاشرے کا اہم جزو
ہے اور یہی اس حکومت کی پالیسی کا بنیادی
ستون ہے۔ زکوٰۃ اور عشر کا نظام ہمیں
ایسے وسائل مہیا کرے گا جن کے
صبح معصوم سے غریب عوام
کی فلاح و بہبود کے امکانات پیدا
ہوں گے۔ اس کے علاوہ نظام کو نافذ
کرنے کے لیے زکوٰۃ کی وصولی
اولین ترجیح میں رکھی جائے گی۔ جب
تک یہ رقم جمع نہیں ہو جاتی اس کا بر غیر کامیاب
نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ ضروری ہے کہ فوری طور پر
اس کام کے لیے ایک رقم مختص کر دی جائے۔ اس
سلسلے میں ہمیں یہ اعلان کرنے میں خوشی محسوس کرتا
ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم ۲۲۵ کروڑ روپے
کی خطیر رقم سے زکوٰۃ فنڈ کا آغاز کر رہے ہیں جس
میں حکومت کے عطیے کے علاوہ جلالت الملک شاہ
خالد بن عبدالعزیز ولی عہد سعودیہ بن عبدالعزیز اور

ہے کہ بارانی زمین کی پیداوار کا دس فیصد اور
چاہی یا نہری زمین کی پیداوار کا پانچ فیصد ادا کیا
جائے حکومت بارانی چاہی اور نہری زمینوں کی
پیداوار پر پانچ فیصد کے حساب عشر وصول کرے گی
اور بارانی زمینوں والے باقی پانچ فیصد اپنی مرضی
کے مطابق مصارف زکوٰۃ پر خرچ کریں گے۔
عشر ان مالکان آراضی سے وصول
کیا جائے گا جن پر یہ شرعی لحاظ
سے واجب ہوتا ہے۔

مزارعین کو یہ اختیار
کہ وہ اپنی
عشر کی رقم
کے مقرر کردہ کھاتے میں جمع کرا دیں یا خود مستحق
لوگوں میں تقسیم کر دیں۔

عشر کی ادائیگی کے ساتھ ہی مالیہ معاف
ہو جائے گا البتہ آبیانہ جاری رہے گا۔
زکوٰۃ اسی سال یکم جولائی سے اٹھنی کی
جائے گی جبکہ عشر کا اطلاق آئندہ فصل خریف
یعنی اکتوبر ۱۹۶۹ء سے ہوگا۔

زکوٰۃ اور عشر کے بقایا جات مالیے کی طرح
وصول کیے جائیں گے۔ زکوٰۃ اور عشر کا اطلاق

ایک تاریخی تقریر

مخدوم عرب امارت کے حکمران ہزرائی نس شیخ
زید بن سلطان النہیان نے گرانقدر رقوم ہسپاکی
کی ہیں۔ میں اپنی قوم کی طرف سے اس جذبے کی
قدر کرتا ہوں اور ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

یہ رقم زکوٰۃ خند کے ابتدائی سرمائے کا کام
دے گی جس میں زکوٰۃ اور عشر کی رقوم سے اضافہ
ہوتا جائے گا۔ جو نہی انتظامی مشینری وجود میں آئیگی
اس میں سے اخراجات بھی شروع ہو جائیں گے
مگر اخراجات خند کی مستقل آمدنی کے مناسب
سے ہوں گے۔ تاکہ یہ خط خود کفیل رہے۔

زکوٰۃ اور عشر کا مصروف

میں تمام اہل وطن، خاص طور پر صاحب
جہت لوگوں سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ دل کھول
کر اس فنڈ میں زکوٰۃ، صدقات اور عطیات دیں
تاکہ اس رقم کو کادغیر پر خرچ کیا جاسکے۔ مجھے یقین
ہے کہ ہماری قوم اس دینی اور ملی فریضے کو انجام
دینے کے لیے بھرپور حصہ لے گی۔ اب میں چند
بائیں زکوٰۃ کے مصروف کے بارے میں کہنا
چاہتا ہوں۔

(۱) زکوٰۃ اور عشر کے مجوزہ نظام کا ایک

اہم پہلو یہ ہے کہ مقامی کھاتے میں جمع شدہ رقم
کا ۵ فیصد اس گاؤں، محلے یا دیہہ میں خرچ کیا
جائے جہاں سے یہ رقم حاصل ہوئی ہے۔

(۲) یہ رقم مقامی لوگ ہی خرچ کریں گے جن
کا انتخاب خود محلے، گاؤں یا دیہہ والے ان کی اچھی
شہرت یا اعلیٰ کردار کی بنا پر کریں گے۔ یہ نیک
اور خدا ترس لوگ یقیناً بیواؤں، یتیموں، مسکینوں
اور حاجت مندوں کا خیال رکھیں گے اور اپنے
علاقے کی جائز ضرورتوں کو پورا کریں گے۔ البتہ
حاجت مندوں کی مالی اعما د کرے وقت اس
بات کا خیال رکھا جائے گا کہ لوگوں میں مفت خوردگی
کی عادت نہ پڑ جائے۔ بلکہ کوشش یہ ہوگی کہ اس
پیسے سے حاجت مندوں کو اپنے پاؤں پر کھڑا
ہونے میں مدد دی جائے تاکہ وہ دوسروں کے
محتاج نہ رہیں اور معاشرے کے صحت مند رکن
بن جائیں جب بلدیاتی اداروں کے انتخابات
ہو جائیں گے تو یہ کار خیر بھی انہی کے سپرد کیا
جاسکے گا۔

(۳) زکوٰۃ اور عشر سے جمع ہونے والی رقم کا
جو ۲۵ فیصد صوبائی کھاتے میں جمع کیا جائے گا اسے
صوبائی زکوٰۃ کونسل ان علاقوں پر خرچ کرے گی

ایک تاریخی تقریر

جہاں زکوٰۃ یا عشر سے جمع ہونے والی رقم کم ہو اور حاجت مند زیادہ ہوں۔

(۴) اسی طرح مرکزی کھاتے میں جمع شدہ رقم بھی مرکزی زکوٰۃ کونسل کی ہدایت کے مطابق صوبائی اور مقامی کھاتوں میں ان کی ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے منتقل کی جائے گی۔

اس سلسلے میں حکومت نے دو باتوں کا ہتھیار رکھا ہے۔ پہلی بات یہ کہ زکوٰۃ کی ایک ایک پائی صرف ان مدول پر خرچ ہو جن کی شریعت نے اجازت دی ہے۔ دوسری یہ کہ یہ رقم ایسے ہاتھوں سے خرچ ہو جن پر لوگوں کا پورا اعتماد ہو۔

یہاں یہ بات بھی واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ مقامی کھاتے سے لے کر مرکزی کھاتے تک زکوٰۃ کی دھڑولی اور اس کے مصروف کا باقاعدہ حساب رکھا جائے گا جس کا معروف طریقے سے آڈٹ کیا جائے گا اور اس کی سالانہ رپورٹ پارلیمنٹ میں پیش کی جائے گی۔

زکوٰۃ اور عشر کا قانون بناتے وقت ہم نے پوری کوشش کی ہے کہ شریعت کے منشاء کو پورا کریں اور موجودہ تقاضوں کو سامنے

رکھ کر ایک موثر نظام وضع کریں لیکن چونکہ پہلی تاریخ میں یہ تجربہ پہلی بار ہو رہا ہے اس لیے میں اسے زیادہ جانچ اور موثر بنانے کے لیے مسودے کی شکل میں آج قوم کے سامنے پیش کر رہا ہوں۔ میں اہل وطن سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس کا بخور مطالعہ کریں اور اپنی رائے اور تجاویز سے حکومت پاکستان کی وزارت مالیات کو مطلع کریں۔ تجاویز ۳۰ اپریل تک بھیجی جاسکتی ہیں۔ ان تجاویز کی روشنی میں مسودہ ضرورت اس مسودے میں ترمیم کی جائے گی۔ جس کے بعد اسے یکم جولائی ۱۹۶۹ء سے نافذ کر دیا جائے گا۔ دریں اثنا مرکزی زکوٰۃ کونسل کی تشکیل کی جائے گی۔ ایڈمنسٹریٹریل مقررہ کیا جائے گا اور ہر صوبے میں کمیٹیاں بنائی جائیں گی جن کا اولین کام اپنے علاقوں میں زکوٰۃ کے مستحق افراد کی فہرستیں تیار کرنا ہوگا۔

زکوٰۃ کے فنڈ کی فراہمی

زکوٰۃ اور عشر کے بارے میں یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ہم سب اللہ اور رسولؐ کے ماننے والے ہیں زکوٰۃ اور عشر کو اللہ کا حکم

ایک تاریخی تقریر

سمجھ کر انہیں۔ انہیں مروجہ مفہوم میں ایک اور ٹیکس نہ سمجھیں۔ اور اپنی کمائی میں سے شریعت کا مقرر کردہ حصہ بخوشی زکوٰۃ فنڈ میں جمع کرائیں۔ اس طرح ہم نہ صرف ایک رنہا ہی کام میں ہاتھ بٹائیں گے بلکہ ایک عبادت ادا کر کے ثواب بھی کمائیں گے اور اللہ اور رسول کی خوشنودی حاصل کریں گے۔ زکوٰۃ اور عشر کا ذکر کرتے ہوئے میرا دھیان انکم ٹیکس کے موجودہ نظام کی طرف بھی ہے جس سے ٹیکس دینے والے والوں کو بہت سی جائز شکایات ہیں کیونکہ یہ نظام بہت پیچیدہ اور فرسودہ ہے۔ اس کو سادہ، عام فہم اور رونما بنانے کی طرف خصوصی توجہ دی جا رہی ہے۔

نئی شعبے کے لیے تحفظ

میں نے کئی بار ملکی معیشت کی بد حالی کا ذکر کیا ہے۔ معیشت کو تباہ کرنے میں جہاں بہت سے عناصر کا ہاتھ ہے وہاں تو میاں نے کی پالیسی کا بھی ہے جس کا مافی میں جنوبیہ جا استعمال کیا گیا۔ اسلام میں مملکت اور فرد دونوں کو ملکیت کا حق حاصل ہے۔ بلکہ پرائیویٹ سیکٹر ایک ہی گاڑی کے دو پہیے ہیں جب تک یہ دونوں باہمی ربط

اور توازن کے ساتھ کام نہیں کرتے قوم ترقی کی راہ پر گامزن نہیں ہو سکتی۔ موجودہ حکومت نے پرائیویٹ سیکٹر کو قومی معیشت میں اپنا بھرپور کردار ادا کرنے پر آمادہ کرنے کے لیے کئی اقدامات کیے ہیں لیکن بعض صنعت کاروں کو اب بھی یہ غلط فہمی ہے کہ یہ نہیں کہ موجودہ یا آئندہ حکومت پھر ان کو بلا جواز یا بلا معاوضہ قومی تحویل میں لے لے ان خدمات کو دور کرنے کے لیے ہم اپنی تحفظ دے رہے ہیں جن کا اعلان آج کیا جا رہا ہے۔ اس آئینی تحفظ میں یہ ضمانت دی گئی ہے کہ آئندہ کوئی صنعتی ادارہ مقبول معاوضہ ادا کیے بغیر قومی ملکیت میں نہیں لیا جاسکے گا۔ اس آئینی تحفظ سے نہ صرف نجی شعبے میں سرمایہ کاری کو فروغ حاصل ہو گا بلکہ قومی مقاصد حاصل کرنے میں بھی مدد ملے گی۔

بلا سود معیشت

اسلام کے معاشی نظام کا ایک اور اہم پہلو یہ ہے کہ معاشرے کو سود کی لعنت سے پاک کیا جائے۔ ہم یہ کام پوری تندہی سے کرنا چاہتے ہیں لیکن مقصد کا حصول بتدریج ہی ممکن ہے۔ مجھے



ملک تاریخی تقریر

یہ اعلان کر کے خوشی محسوس ہوتی ہے کہ آئندہ مالی سال سے ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن سود کے بجائے کٹنے میں شراکت کی بنیاد پر مالی وسائل فراہم کرے گی۔ یہ سہولت صرف انہی مکانوں کے لیے دستیاب ہوگی جن کا تعمیر شدہ رقبہ ۲۲۵ مربع فٹ سے زیادہ نہ ہو۔ عرصے کی انتہائی حد ایک لاکھ روپے ہوگی۔ حکومت کی طرف سے ہر سال اس کام کے لیے جو رقم مختص کی جائے گی اس میں سے ہی یہ عرصے دینے جائیں گے۔ ان حدود کے اندر رہتے ہوئے ہاؤس بلڈنگ فنانس کارپوریشن چھوٹے مکان بنانے والوں کی ضروریات پوری کرنے کو ترجیح دے گی۔ اس طریقہ کار سے سرکاری تعاون سے مکان بنانے والوں کا مالی بوجھ بہت کم ہو جائے گا۔ مثلاً آج کل کے شرح کے مطابق شخص اس

کارپوریشن سے ایک لاکھ روپے قرض لیتا ہے وہ بیس سال میں سود دو لاکھ ۹۳ ہزار روپے ادا کرتا ہے۔ نئی سہولت کے تحت یہی رقم اس عرصے میں تقریباً ایک لاکھ ستاسی ہزار روپے واجب الادا ہوگی۔ مجھے توئی امید ہے کہ اس سہولت کے ملنے سے کئی غریب لوگوں کو مہ چھپانے کے لیے جگہ مل جائے گی۔

شراب نوشی ایک ایسی بُرائی ہے جو بہت سی بُرائیوں کو جنم دیتی ہے۔ اس سے نجات حاصل کرنے کے لیے آج سے پورے ملک میں شراب نوشی ممنوع قرار دی جاتی ہے۔ غیر مسلم پاکستانی اپنی مذہبی تقریبات کے موقع پر اور غیر ملکی اپنے سفارتخانوں اور اپنی رہائش گاہوں کی حد تک اس سے مستثنیٰ ہونگے۔

شرکتی سرمایہ کاری

میں نے اپنی پچھلی تقریر میں اعلان کیا تھا کہ وزارت مالیات کو یہ ہدایت کی گئی ہے کہ وہ ایسا طریقہ وضع کرے کہ این۔ آئی۔ ٹی اور آئی۔ سی۔ پی سود کے بجائے شرکتی سرمائے کی بنیاد پر کام کیا کریں۔ متعلقہ وزارت نے اس کام کا منصوبہ تیار کر لیا ہے۔

ایک تاریخی تقریر

بہت سی برائیوں کو مقیم دیتی ہے۔ اس سے نجات حاصل کرنے کے لیے آج سے پورے ملک میں شراب نوشی ممنوع قرار دی جاتی ہے۔ غیر مسلم پاکستانی اپنی مذہبی تقریبات کے موقع پر اور غیر ملکی اپنے سفارت خانوں اور اپنی رہائش گاہوں کی حد تک اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔

(ب) شراب اور دیگر نشہ آور چیزوں کے استعمال کے ساتھ ساتھ ان کی تیاری ان کو قبضہ میں رکھنا، ان کی خرید و فروخت اور درآمد و برآمد بھی ممنوع ہوگی۔ البتہ طبی اور سائنسی مقاصد کے لیے حکومت سے کسی نشہ آور کیمیائی مواد تیار کرنے کی اجازت حاصل کی جاسکے گی۔

زنا

زنا ایک ایسی لعنت ہے جس کی اسلام بہت تمام ذہاب عالم نے مذمت کی ہے۔ آج سے اس مجرم کی اسلامی سزا نافذ کر دی گئی ہے۔ اس کا اطلاق ہر طرح کی بدکاری پر ہو گا خواہ اس میں فریقین کی رضامندی کا دخل ہو یا نہ ہو۔

چوری اور ڈاکہ زنی

چوری اور ڈاکہ زنی کی سزائیں تقریباً ہر مسافر

جس کی حکومت نے منظوری دے دی ہے۔ اور منصوبے کے تحت آئندہ یکم جولائی سے این۔ آئی ٹی مکمل طور پر اور آئی۔ سی پی اجتماعی باہمی فنڈز کی حد تک سود کے بجائے شراکتی سرمائے کی بنیاد پر کاروبار کریں گے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اب ملک میں کم از کم دو ایسے ادارے موجود ہیں جن میں لوگ سود کی لعنت کے بغیر بھی منافع بخش طریقے سے اپنا سرمایہ لگا سکتے ہیں۔

تعزیری قوانین

ابھی تک میں نے ان معاشی اور وفاقی باتوں پر زیادہ زور دیا ہے جن کا اسلام نے ہمیں حکم دیا ہے۔ اب میں مختصراً ان تعزیری پہلوؤں کا ذکر کروں گا جو اسلام کے ضابطہ حیات کا حصہ ہیں۔ قرآن مجید اور سنت رسول میں مختلف جرائم کے لیے سزائوں کی جو انتہائی مہارت درج ہے۔ اسے حد کہتے ہیں۔ یہ حدود مہرت چار ہیں:

(۱) شراب نوشی (۲) زنا (۳) چوری (۴) قتل و غارتگری

شراب نوشی

(الف) شراب نوشی ایک ایسی مجرائی ہے جو

ایک ناپیچی تقریر

میں سطر میں جن کا مقصد دوسرے لوگوں کو عبرت دلانا اور مجرموں کی حتی الامکان اصلاح کرنا ہے جن ممالک میں یہ اسلامی نغزائیں رائج ہیں ان میں جرائم کا بڑی حد تک انسداد ہو گیا ہے۔

معافہ صدر چلئے



مجھے اس بات کا پورا احساس ہے کہ ہر پاکستانی کو توقع ہے کہ نظام اسلام آتے ہی جرائم ختم ہو جائیں گے اور اگر کوئی مجرم کرے گا بھی تو ہماری انتظامیہ اور عدلیہ کا نظام ایسا ہو گا کہ بروقت اور سہل طریقے سے انصاف مل جائے گا بلاشبہ ہماری منزل بھی یہی ہے لیکن اسے پانے کے لیے ہم سب کو انفرادی اور اجتماعی طور پر کوشش کرنی ہوگی اور اس جدوجہد میں کچھ وقت ضرور لگے گا اس سلسلے میں پولیس کی اصلاح بھی ایک اہم قدم ہے جس کے لیے مندرجہ ذیل اقدامات کیے جا رہے ہیں۔

(۱) پولیس کے لیے ایک جامع مضابطہ اخلاق بنایا گیا ہے جو اسلامی تعلیمات، ملکی آئین اور مختلف قوانین کی روشنی میں مرتب کیا گیا ہے۔ محکمہ پولیس کا

”ذلت“ یا الزام تراشی، اسلام نہ صرف جان اور مال کی حفاظت کرتا ہے بلکہ انسانی عزت و آبرو کو بھی تحفظ بخشتا ہے۔ اس قانون کا مقصد ہے کہ لوگوں کو سنگین الزامات کے چھوٹے بہتان سے محفوظ رکھا جائے۔

ان چاروں جرائم کی جو نغزائیں مقرر کی گئی ہیں وہ محدود کہلاتی ہیں اور یہ انتہائی سزا صرف اسی صورت میں دی جاسکتی ہے جب جرم ثابت کرنے کے لیے شریعت کی مقرر کردہ شرائط پوری ہو جائیں۔ مجھے امید ہے کہ ان اقدامات سے شریعت کے مقاصد حاصل کرنے میں مدد ملے گی جن میں شہریوں کے جان و مال اور عزت کی حفاظت سرفہرست ہے جو ایک صحت مند اور خوش حال معاشرے کی تشکیل دینے کے لیے ضروری ہے۔

خواتین و حضرات! قوانین چار نافذ کیے جائیں یا چار سو، معافہ جرائم سے اس وقت تک پاک نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہر شہری خود اپنی اصلاح

ایک تاریخی تعریف

کاہر ایک فرد اس ضابطے کا پابند ہوگا۔
(۲) پولیس کی تنظیم نو کی جانے لگی جس کے تحت سرانجام رسانی (ڈسٹریکٹ) اور واپس ایسٹ وارڈ کے شعبے الگ الگ ہوں گے۔
(۳) ہر پولیس افسر کی قابلیت اور کارکردگی کا معیار یہ ہوگا کہ وہ جرائم کی روک تھام میں کہاں تک کامیاب ہے اور اس کے علاقہ میں امن وامان کی حالت کیسی ہے۔
(۴) آئندہ فوجی مقدمات کی پیروی پولیس کا کام نہیں ہوگا بلکہ یہ ذمہ داری ایک اور خود مختار ادارے کو سونپی جائے گی۔

سادگی کو اپنایا جائے

اس اجتماعی ضابطے کا ایک اہم پہلو سادگی ہے۔ لباس میں سادگی، عادت میں سادگی اور بود و باش میں سادگی۔ میں توقع کروں گا کہ سرکاری ٹھکوں سمیت ہر شعبہ زندگی میں سادگی کو اپنایا جائے گا جس کی مثال متعلقہ شعبوں کی سرکردہ ہستیوں اور سربراہوں کو قائم کرنی چاہیے۔

قیدیوں کے لیے معافی

عید میلاد النبی کے مبارک موقع پر میں تمام قیدیوں کی سزائوں میں ایک ماہ کی معافی کا

(۵) پولیس کی بھرتی، ٹریننگ، ریسرچ اور تفتیش کی سہولتوں اور رسل و رسال کے انتظام کو بہتر بنایا جائے گا۔ ٹریننگ میں اسلامی تعلیمات کے مطابق اخلاقی پہلوؤں پر خصوصی توجہ دی جائے گی۔ اگر پولیس کی اصلاح کے ساتھ ساتھ ہر فرد خود تھوڑی بہت اپنی اصلاح کرے تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم بہتر معاشرہ تشکیل دینے میں کامیاب نہ ہو سکیں۔ مثلاً ناز ہی کے فلسفہ کو لیجئے۔ ناز انسان کو برائیوں سے دور اور جسمانی اور روحانی لحاظ سے پاکیزہ رکھتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے

ایک تاریخی تقریر

اعلان کرتا ہوں۔

قوم کے امتحان کا وقت

آج وہ مبارک دن ہے جب اس کرہ ارض پر ایک عظیم سستی نے ختم لیا اور نئی نوع انسان کی تقدیر بدل دی۔ اُس سستی کے یوم ولادت پر تاج ہم اسلامی نظام نافذ کر رہے ہیں جس سے انشاء اللہ ہماری کایا پٹ سکتی ہے۔ کایا پٹنے کا دار و مدار ہمارے اپنے کردار اور کوشش پر ہے۔ کیونکہ کوئی بھی نظام انسان کی راہنمائی تو کر سکتا ہے اسے مجبور نہیں کر سکتا۔ اپنے کردار کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے جو ہیں اختیار دیا ہے اب اس کے امتحان کا وقت آگیا ہے۔ دیکھنا یہ ہے کہ آج کے بعد ہمارے کردار میں کوئی مثبت تبدیلی آتی ہے یا نہیں۔ مجھے اپنی قوم سے بہت سی توقعات ہیں۔ مجھے اس کی طاقت کا بھی اندازہ ہے۔ مجھے پوری طمع احساس ہے کہ جو قوم تحریک پاکستان اور تحریک نظام اسلام میں سرخرو ہوئی وہ اب انشاء اللہ قیام نظام اسلام میں بھی کامیاب ہوگی۔

اسلام زندہ باد

پاکستان پائندہ باد

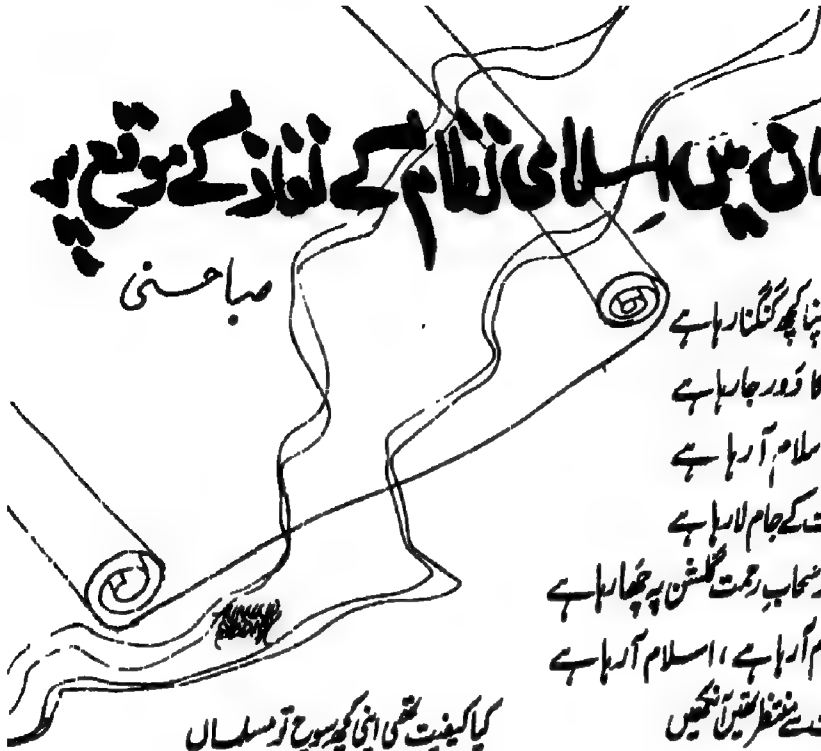
ہم وطنوں کو مبارک باد

تقریر ختم کرنے سے پہلے میں اہل وطن کو مبارکباد دیتا ہوں کہ آج اللہ تعالیٰ کے فضل سے نظام اسلام کی ہمارے ملک میں باقاعدہ ابتدا ہو گئی ہے جس کے وہ برسوں سے منتظر تھے۔ میں ان سے یہی درخواست کر دوں گا کہ وہ آج ۱۲ ربیع الاول کے موقع پر عہد کریں کہ وہ اپنی ذاتی رنجش اور سیاسی رقابتوں سے بالاتر ہو کر اس تجربے کو کامیاب بنانے کی کوشش کریں گے۔ مجھے اپنے ہم وطنوں کی صلاحیتوں پر پورا پورا اعتماد ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے عوام جو اسلام کی خاطر بڑی سے بڑی قربانی سے گریز نہیں کرتے یقیناً اس تجربے کو کامیاب بنا دیں گے۔

مجھے سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور توفیق پر بھروسہ ہے اور مجھے پورا یقین ہے وہ ہماری ان کوششوں کو قبول فرمائے گا اور مزید اقدامات کے لیے ہمیں قوت، حوصلہ اور توفیق بخشنے لگا۔

آمین!

پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے موقع پر مباحثی



مخدور دل پھر اپنا کچھ گنگنا رہا ہے
فلست کی حکمرانی کا قدور جا رہا ہے
اہل مین مبارک اسلام آ رہا ہے
کیف و سرور راحت کے جام لا رہا ہے
بن کر صحابہ رحمت گلشن پر چھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے
جس خبر برو کی مدت سے منتظر تھیں
برسول سے تک ہے تھے جس لہریاں راہیں
ہروانہ وادیں پر قربان کی تھیں جانیں
آ رہا ہے اب اسی کی پھر کیوں گیت گائیں

ہر طائر گستاخ نئے سنار رہا ہے
اسلام آ رہا ہے اسلام آ رہا ہے

سب بھولی بھری باتیں تڑپاتی ہیں دلوں کو
پھونکنا تھا آشیائیں کو، گلزار کو، گلوں کو
کٹوا یا گردنوں کو، لٹوایا جھمنٹوں کو
پھر بھی دھم تھا کوئی واللہ سر کھول کو

اک سرخوشی تھی، مومن مقصود رہا ہے
اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

کیا کیفیت تھی اپنی کچھ سوج تو مسلاں
دریائے خوں میں تھیں چھڑے تھے پھر بھی تاباں
بچے، جوان، بوڑھے سب ہوئے تھے قرباں
قربان گاہ پر بھی خداں تھے اور شاداں

سمجھے تھے کفر و باطل، پست و اٹھار رہا ہے
اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

کس واسطے کہا تھا ارض و ملن کو حاصل
سب بھول بیٹھے یا رواپنی میں منزل
جو بھی بنا نگہباں، مٹکا ہر ایک قاتل
مقصد کے جو تھے مآثرین بنتے رہے وہاں

ان کی ہی کاوشوں سے اب کفر جارہا ہے
اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے



خود لای جوین کے آٹھے اللہ کے سپاہی
سریر کفن لیے جب نکلے ہیں مصطفائی
دیوانہ وار بڑھ کر قربان جان کر دی
رحمت کو جوش آیا، آئی مدد خدا کی

ظالم کو دیکھ لیجے کیا مضحکہ ادا ہے
اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

یہ فتح و کامرانی اے دوستو مبارک

یہ من کی حکمرانی اے ساتھیو مبارک

اللہ کی شریعت اے مومنو مبارک

اے ماصیو مبارک نئے عابدو مبارک

اپنے کرم کا جلوہ مولیٰ دکھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

مالی مقام سیٹھ اے جانِ جاں فروشا

اے دین کے سپاہی اے شب گوار زنداں

دار و درسن کو چھوٹا تو نے بنویرِ ایماں

در اصل ہو مبارک تجھ کو ہی مرویداں

کارِ عظیم تیرا عمرہ دکھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

اے راہِ حق کے ساتھی اس پر پھول جانا

مہساں جو آ رہا ہے عزت سے اس کو لانا

فطرت سے اپنی بڑی عزت پر مت لگانا

چوکس عدو سے رہتا، دھوکہ کبھی نہ کھانا

جوشِ غضب میں دشمن بھی تاؤ کھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

دل میں ہے گرتھارے اسلام کی محبت

قرقوں میں بٹ نہ جاؤ لے رہبرِ امت

بل کر بڑھو خدا والے عاشقانِ ملت

رسیِ خدا کی پکڑو ہو جاؤ ایک وحدت

یہ افتراقِ آخر کس طرح بھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

مقصود آپ کا ہے اللہ کی حکومت

محبوب آپ کو ہے اسلام کی شریعت

اور چاہتے ہیں دل سے اس راہ میں شہادت

پھر جان لیجے ہے یہ ثابت شدہ حقیقت

ہر تفرقہ کار سے شیطان دکھا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

روزِ ازل سے قائم اللہ کل ہے دستور

جو اس کی نعمتوں کی کرتے ہیں تحریروں

پھر نصیب بھی ان سے ہوتی نہیں کبھی نقد

وردِ گرفت اس کی ہے چار دھانگ ٹھہر

پیغامِ حق صبا تو برحق سنا رہا ہے

اسلام آ رہا ہے، اسلام آ رہا ہے

سیرت پاک و سیرت اسلاف پر

قابل قدر کتابیں

۱۲/۵۰	سیر العار۔ اول	۴/-	حضرت عثمانؓ کے سرکاری خطبہ
۷/۵۰	سیرت " دوم	۲۸/-	حضرت عمرؓ کے سرکاری خطبہ
۷/۸۰	العصر الی	۱/۲۵	شیخ شہاب الدین ہرودیؒ
۱۷/۲۵	بزم صوفیہ	۲/-	تذکرہ حضرت صوفی عبدالربؒ
۶/۲۵	سیرت عمر بن عبدالعزیز	۲/-	مولانا ایاز علی دینیؒ دعوت
۱۲/-	الذکران اربعہ	۳/-	سیرت محمد رسول اللہؐ
۱۲/-	سیرت عائشہؓ	۲۰/-	سیرت سید احمد رشیدیہؒ (دو جلدیں)
۱۳/۵۰	تجلیات ربانی	۳/-	سیرت پاک
۳/-	اسوۂ صحابیات	۱/-	شہدائے بدر
۹/۷۰	سیرت اصحابیہ	۱۰/-	تذکرہ مولانا محمد یوسف کلاطویؒ
۹/۴۰	سیرت اصحابہ - ششم	۲۸/-	صدیق اکبرؓ - مجلد
۹/۷۰	سیرت " - ہفتم	۱۳/-	مسند امام اعظمؒ
۱۲/-	خلفائے راشدین	۲/-	مظہرات مولانا امینؒ
۲۰/-	محسن السانیت	۷/-	انتخاب صحاح مسند
۶/-	حیات طیبہ	۱۳/-	تذکرہ مجدد القسمانیؒ
۷/۵۰	دربارِ حق	۲/-	تذکرہ فضل الرحمنؒ مخدوم آبادیؒ
-/۵۰	مجتہد الف مانیؒ	۲/-	تذکرہ شاہ علم اللہؒ
۲/۵۰	حکایات صحابہؓ	۶/-	خواجہ بانی بالشر
۲/-	رحمت عالم	۳۵/-	روح اللہ علیہ السلام مکمل سیرت تین جلدیں

مکتبہ احکانات راولپنڈی

Accession Number 126206

Date 20-12-1969

نظام مصطفیٰ سے لیا جائے اعلان کماٹن

رسم و رواج اور روایات کا عدم قرار پائیں گے
اب یہ قانون ملک کے ہر باشندے پر نافذ
ہوگا اور اس سے کوئی ادارہ یا فرد اجتماعی یا انفرادی
میشیت سے مستثنیٰ نہ ہوگا۔ ملک کے داخلی اور
خارجی، معاشی اور سیاسی، معاشرتی اور ثقافتی
تمام پالیسیاں اسی کی روشنی میں طے کی جائیں گی۔
اس ملک کا مشن نفاذ شریعت، تبلیغ اسلام اور
اعلامِ کلمۃ الحق ہوگا۔ اس کو چلانے کی ذمہ داری
انہیں پر ہوگی جو اطاعتِ قرآن و سنت میں سب
سے آگے اور علم و آگہی اور خدا ترسی میں ممتاز ہوں گے۔
اس ملک کے تمام ادارے اور اعضاء و جوارح
منصب دار، عمال و حکام اس مشن کی تکمیل پر کاربند
اور اس کے پابند قرار دیئے جاتے ہیں اور اسی

مالک الملک۔ اللہ تعالیٰ جل جلالہ اور خلق
خدا کو گواہ کر کے اعلان کیا جاتا ہے کہ ملک
اسلامیہ جمہوریہ پاکستان میں آج مورخہ
ہفت بارہ بج کر ایک منٹ پر بروز جمعہ المبارک
سے نظام مصطفیٰ کا اجرا و نفاذ کیا جاتا ہے۔
اب اس مقدس لمحہ سے ملک پاکستان میں بالاتر
قانون صرف قرآن و سنت کو قرار دیا جاتا ہے۔
اب ملک اور اس کے تمام باشندوں کی اخلاق
اور اجتماعی زندگی کے تمام مسائل اور تنازعات
کے لیے اسی الہی ہدایت کی طرف رجوع کیا جائیگا۔
ملک کے اندر رائج ہر مضابطہ، قانون، رسم و
رواج اور روایت کو اسی کی روشنی میں قبول کیا
جائے گا اور اس سے متعلق تمام قوانین و ضوابط

نظام مصطفیٰ کے اجراء کے اعلان کا متن

مشرق کی روشنی میں ان کی کارکردگی اور فرائض کی ادائیگی کا مناسب ہو گا۔ یہ مملکت زمین پر خدائی بادشاہت کے مقصد کو پورا کرے گی۔ اور اپنے حقیقی بادشاہ کے احکام کی پابند اور اس کی حالت کی علمبردار ہوگی۔ دنیا کے تمام مسلمانوں کو اس کے شہری حقوق حاصل ہیں۔ اور دنیا کے عام انسانوں کے بنیادی حقوق کی حفاظت اس کے فرائض میں داخل ہے۔ انسان ہونے کی حیثیت سے تمام خلق خدا اس کی نظر میں مساوی ہے۔ یہ مملکت مدلل اجتماعی اور مالگیر برادری پر یقین رکھتی ہے۔ یہ مملکت مظلوم کا ساتھ دے گی، ظالم کا ہاتھ بچڑے گی۔ باطل کو ٹوٹے گی اور حق کی پشت پناہی کرے گی۔ یہ مملکت اپنے وجود میں فلاح عامہ اور عدمیت انسانیت کی جدوجہد کرے گی اللہ تعالیٰ اس مملکت کا حامی و ناصر ہو۔

نشر و اشاعت

- ۱۔ ریڈیو، ٹیلی ویژن، اخبارات و رسائل اور دیگر اشاعتی مواد، اشتہاری بورڈ اور کنکبات میں فحش زبان، فحش حرکات اور عورت کو ذلیلہ تشبیہ کرنے کوئی انفرادی حرکت کر دیا جائے اور سارے ملک سے ایسے تجارتی، تعلیمی، اشتہاری کتبات ہٹا کر بدل دیئے جائیں گے جن میں فحش عبارت، فحش مناظر یا عورت کو ذلیلہ اشتہار بنایا گیا ہو۔
- ۲۔ ریڈیو، ٹیلی ویژن اور اخبارات میں سے بے دین، ملحد اور غیر پاکستانی ذہن والے حضرات کوئی انفرادی حرکت کر دیا جائے۔
- ۳۔ فلموں کی نائش کو فوری طور پر ایک ماہ کے لیے روک کر انہیں ایڈجسٹنگ کے لیے لیڈرینز

اس مضبوط و واضح اور خیر مزہم اعلان کے ساتھ وہ نظریاتی فضا وجود میں آجائے گی جس کے بعد پوری قوم میں احساسِ فرض اور پابندیِ اسلام کا جذبہ بیدار ہو جائے گا اور نظامِ باطل کی مروجہ تمدنوں کی جگہ اسلام کی انقلاب آفرین تدریس و تعلیم کے سامنے واضح اور مزہم تر ہو جائیں گی۔ انہیں کا



نظام مصطفیٰ کے اجراء کے اعلان کا متن

بھیج دیا جائے تاکہ نشر و اشاعت کی پالیسی کے مطابق ان پر نظر ثانی کی جائے اور ان میں سے وہ مناظر، مکالمے اور گانے حذف کر دیئے جائیں جو اسلامی اخلاق کی رُو سے فحاشی کے ضمن میں آتے ہوں۔ جو فلمیں ایڈٹنگ کے باوجود اسلامی سیارہ اخلاق پر پوری دھاتر سکیں انہیں تلف کر دیا جائے۔

۳۔ صنعت گردش کے تمام اڈے بلا تفریق عزم کر دیے جائیں اور بازاری عورتوں کی شادیاں انہیں بازاری مردوں سے کر دی جائیں جو ان کے ملک میں ہیں۔

۴۔ ملک کے ہر کونے سے سڑکوں، عمارتوں یا چوراہوں پر یادگاری نصب بہت اٹھا دیئے جائیں اور اداروں، سڑکوں یا دیگر عمارات کے غیر اسلامی نام بدل کر بتا دیا جائے کہ اسلامی نام رکھ دیئے جائیں۔

اسلامی اور قومی ملک چھوڑ

۱۔ ہر ایک پاکستانی کے لیے لازم ہوگا کہ وہ

سادہ لباس پہنے۔ ایسا لباس جس سے وہ

پاکستانی نظر آنے اور موجودہ پاکستان میں

شلواری قمیض پورے ملک کے تمام علاقوں

کا لباس رہے۔ اور یہ ایک سادہ لباس بھی کہ

۴۔ سائنسی اور فنی جرائم کو چھوڑ کر دیگر تمام غیر ملکی جرائم کی درآمد فوری طور پر بند کر دی جائے اور متعلقہ رسائل کے مالکان اور

کتاب خانوں کو اپنی اشاعتی پالیسی سے آگاہ کر دیا جائے تاکہ وہ آئندہ اسی پالیسی کی

روشنی میں شائع کردہ مواد پاکستان کے لیے ارسال کریں۔

ثقافتی سرگرمیاں اور دیگر منکرات

۱۔ فحش گانے، عورتوں مردوں کے مخلوط گانے

اور مزوکناہ میں ایک دوسرے کو مخاطب

کرنے والے عشقیہ گیت بلا تاخیر بند کر دیئے

جائیں۔

۲۔ ناٹ کلب، ناچ گھر، ناچ رنگ کے ثقافتی

ادارے، آرٹ کونسلیں، ثقافتی شوارسیں

کدیں، جمے خانے، شراب خانے اور کھنگ

نظام مصطفیٰ کے اجراء کے اعلان کا متن

اس لیے یہی ہمارا قومی لباس ہو۔ دیگر رنگ برنگ لباس ممنوع قرار دیئے جائیں۔ خصوصاً ایسے لباس جن سے دوسری قوموں کی نقالی کا گمان اور غلامانہ ذہنیت کا اظہار ہو۔

۲۔ غیر ملکی لباس بھی جو غیر سائبرین کیلئے ہے بھی پہننا ممنوع ہو۔ غیر ملکی عورتیں بھی پاکستان میں سائبرین ہی پہنیں۔ اس لیے کہ غیر سائبرین لباس سے اسلامی کلچر اور اس کی فضا کو سخت نقصان پہنچتا ہے جس کی مخالفت ہمارا فرض ہے۔

۳۔ پاکستانی مسلم خواتین چادر اور چار دیواری کا پورا اہتمام کریں۔ چادر کے بغیر کوئی خاتون بیرونی مرکز میں شریک نہ ہو عورت کی آبرو ہی اس کا حقیقی زینہ ہے۔ حکومت کی یہ ذمہ داری ہو کہ وہ معاش سے مجبور عورتوں کو بلا تاخیر معاشی سہارا دے اور عورتوں کو معاش کمانے پر مجبور نہ کیا جائے۔

تعلیم

- ۱۔ پہلے مرحلے پر تمام تعلیم گاہوں میں پرائمری ایم اے تک اور تعلیم کے ہر میدان اور ہر قسم میں انگریزی کو افتیاری اور عربی کو لازمی
- ۲۔ روزانہ درس قرآن کا پیرٹیکم واجب و اجابت میں لازمی کر دیا جائے جس میں تعلیمت قرآن کو عام فہم کر کے بیان کیا جائے۔
- ۳۔ تمام غیر ملکی مشنری تعلیمی ادارے قومیا لیے جائیں اور ان میں مروجہ ملکی تعلیمی نصاب رائج کر دیا جائے۔ مختصر درس قرآن کا سلسلہ ہر تعلیمی ادارے میں جاری ہو اور ایک ارشاد رسول روزانہ سکھایا جائے۔
- ۴۔ مختلف تعلیمی معیار والے خصوصی اسکول ختم کر کے سب یکساں کر دیئے جائیں جو سب کے لیے عام ہوں، سب کا نصاب یکساں ہو جس سے یکساں ذہن تیار ہوں۔
- ۵۔ غیر مسلموں کو مذہبی تعلیم کے لیے اپنے

نظام اسلام کے ہزار کے اعلان کاشت

سکھل قائم کرنے کی مکمل اجازت ہو جس میں مسلمان طالب علموں کا داخلہ ممنوع ہو۔
۶۔ غیر ملکی مشینوں کو جاسوسی کرنے اور لوگوں کے عقائد و اخلاق بگاڑنے سے روک دیا جائے۔

۷۔ عام آبادی کو قرآن باترجمہ پڑھانے کے لیے تعلیم بالغان کے مندرجہ عملوں کی مساجد میں بلاتا غیر قائم کر دیئے جائیں جہاں تعلیم اپنے لوگ ان پڑھ آبادی کو قرآن پڑھائیں اور ساتھ ہی معمولی نوشت و خواند سکھائیں۔

۸۔ تعلیم گاہوں میں سے، محمد، بے دین، بدکردار اور غیر ملکی نظریات رکھنے والے اساتذہ کو تعطیلی ماحول میں سے چن چن کر الگ کر دیا جائے تاکہ ہماری نسل ان گمراہ کرنے والوں سے محفوظ ہو جائے۔

زراعت

۱۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے سب سے پہلے جو کام کیا وہ خصب کی ہوئی جائیدادوں کی واپسی اور جاگیر داری کی تسخیر تھی۔ وہ قبیلے کر بیٹھ گئے تھے اور ایک ایک جاگیر کی دستاویزات قبیحی سے کاٹ کاٹ کر بھینکتے

۲۔ چلے گئے تھے یہاں تک کہ انہوں نے چند ہی دنوں میں پوری مملکت سے جاگیر داری کو ختم کر دیا تھا۔ آج جو اسلامی حکومت قائم ہو اور وہ نظام مصطفیٰ جاری کرے اس کے لیے بھی لازم ہے کہ سب سے پہلے وہ قوم سے غداری اور انگریزوں اور جابر حکمرانوں سے وفاداری اور خوشامد کے نتیجے میں حاصل کی ہوئی تمام جاگیریں یک ظلم ممنوع کر دے۔ یہ کام ایک تحقیقاتی عدالتی کمیٹی کے ذریعے تین ماہ کے اندر سادہ مکمل کر دیا جائے جو کچھ دشمنان ہیں ہے اس لیے کہ جاگیروں کی مکمل تحقیق و کوائف موجود ہیں۔ ان میں کچھ بھی جائز نہیں ہے۔

۴۔ جاگیروں سے حاصل کی ہوئی زمین اس کے مزارعوں میں تناسب سے بانٹ دی جائے۔

۳۔ سرکاری زمین کو بھی بے زمین کاشتکاروں میں تین ماہ کے اندر بانٹ دیا جائے۔

۴۔ ان تقسیم کی جانے والی زمینوں کا کوئی معاوضہ نہ جبرٹیشن فیس کے علاوہ کسی کاشتکار سے وصول نہ کیا جائے۔

۵۔ غیر آباد زمینوں کو محکمہ زراعت اور

نظام مصطفیٰ کے اجرا کے اعلان کا متن

کا نظام ختم کر دیا جائے۔

صنعت و حرفت

۱۔ تمام قومیاں ہونی چھوٹی صنعتیں مالکان کو بلا کر واپس کی جائیں۔

۲۔ تمام قومیاں ہونی چھوٹی صنعتوں میں اس کے سابق حصہ داروں کا ۳۳ فیصدی مزدور ۳۳ فیصدی اور ملکیت کا ۳۳ فیصدی حصہ مقرر کر دیا جائے اور اس کی انتظامیہ میں اسی تناسب سے تینوں حصہ داروں کے نمائندے شریک کیے جائیں۔

۳۔ ملک میں بنیادی صنعتوں کے لیے سرمایہ کاری کی دعوت عام دی جائے۔ در چھوٹی چھوٹی گھریلو صنعتوں کو دیہاتوں اور قصبہ تہ تک پہنچایا جائے خصوصاً جو صنعتیں اپنا خام مال ملک کے اندر رکھتی ہیں۔

۴۔ مشینوں اور اس سے متعلق سامان صنعت کے سوا لباس، خوراک، آرائش اور دیگر سامانِ تنصیف کی غرض سے درآمد پر فوری موروہ اور مکمل پابندی لگا دی جائے۔

۵۔ پانچ سال سے پُرانی صنعتوں پر تہمین کا اصول ختم کر دیا جائے

ترقیاتی اداروں کے ذریعے کمزور اور آباد کر کے کاشتکاروں میں بلا معاوضہ تقسیم کر دیا جائے۔ صرف آباد کاری کے ترقیاتی معیار لے لیے جائیں۔

۶۔ یہ ساری زمین بے زمین کاشتکاروں کو ۱۲ ایکڑ فی خاندان کے تناسب سے تقسیم کی جائے۔ یہ کام مہاتی انداز میں ۱۰ ماہ کے اندر اندر محکمہ مال کی مدد سے سرانجام لے دیا جائے۔

۷۔ کھاد بلا معاوضہ مہیا کی جائے اور باہر سے کھاد منگوانے کی کھلی اجازت تاجروں کو حاصل ہو، تاکہ مسابقت پیدا ہو سکے۔ اس کا نرخ گر کر اگر حتی الوسع ۱/۲۵ روپے پوری تک لایا جائے۔ غسارہ اگر ہو تو اسے حکومت برداشت کرے۔

۸۔ اشیاءِ خوراک کی ذخیرہ اندوزی کو سخت جرم قرار دیا جائے جس کی سزا ہو تاکہ ہر پیداوار ہر وقت بازار میں موجود ہو اور تجارت آزاد اور کھلی مسابقت پر ہو۔

۹۔ اشیاءِ خوردنی اور گھریلو استعمال کی چیزوں پر سے تمام کنٹرول ختم کر دیے جائیں۔ رخنہ



نظام مصطفیٰ کے اجراء کے احکام کا متن

تقسیم زکوٰۃ اور مستحقین

وہاں کی اتحاد کمیٹی کے پاس جائیں جو جمہوری

کام کریں اور چھوٹے مسائل کا فیصلہ کریں۔

۲۔ ہر تحصیل اور ضلع کی سطح پر عدالتوں میں تہہ بہ تہہ

کے مطابق فیصلے ہوں اور عدالتوں کی مدد کے لیے

ہر عدالت کے ساتھ تین علماء کی کمیٹی اسلامی قانون

کا مشورہ دینے کے لیے موجود ہو۔ جسے جمہوری

کی حیثیت حاصل ہو۔

۳۔ چھوٹی آبادیوں میں یہ عدالتیں مسجدوں میں کام

کریں۔

۴۔ عدالتوں میں انصاف مفت کر دیا جائے۔

کدھت فیس ختم کر دی جائے۔

غریبوں کے معاشی مسائل۔

۱۔ ہر تجارت و معیشت میں ہر قسم کی اجارہ داریوں

کا مکمل خاتمہ، قیمتوں اور اشیاء پر کنٹرول کا خاتمہ

ہو تاکہ طلب رسد کے اصول پر مراقبت ہو

اور اشیاء کی قیمتوں میں توازن قائم ہو جائے۔

۲۔ تمام ذخائر و خوراک کی ذخیرہ اندوزی کو جسم

قرار دیا جائے اور اسے قابل دست اندازی

پولیس بنادیا جائے۔

۳۔ زکوٰۃ میں سے بے روزگاروں کو روزگار یا

بے روزگاری الاؤنس دیا جائے۔ اس کا

۱۔ پورے ملک کے تمام صاحب نصاب افراد

سے فوری طور پر ایک سال گزشتہ کی زکوٰۃ

دھول کرنی جانے جو شریعت کے مطابق

بلکوں کے سربراہوں، انماٹوں، زیورات،

تمسکات اور موسیقیوں پر عائد ہوتی ہو، اس

کی مقدار کا اندازہ کئی ارب روپے ہو گا۔

۲۔ تمام مملکت میں تین ماہ کے اندر ہر گاؤں، ہر

محلقے اور ہر آبادی میں اتحاد کمیٹیاں یا رفاہ ما

کمیٹیاں برادریوں کے سربراہوں، اہل مسلم

دین دار اور بھرتیں پر مشتمل بنادی جائیں۔

ہر کمیٹی کم از کم دس افراد پر مشتمل ہو۔ یہ کمیٹیاں

اپنے علاقے میں مساکین، بیوگان، یتیم، محتاج

اور اہل حاجت کی فہرستیں اور ان کی ضروریات

کے گوشوارے مرتب کر دیں اور ان کی سفارشات

پر ان کے وظائف زکوٰۃ خندیس سے بلا تاخیر

جاری کر دیئے جائیں۔ اس طرح پورے ملک

کے غریبوں کو اطمینان کا سانس آئے گا۔ اس فنڈ

میں سے بے روزگاروں کو الاؤنس بھی دیا جائے

فصلہ خصوصیات

۱۔ ہر بستی کے چھوٹے چھوٹے تنازعات اور قصات

نظام مسقطی کے اہلکاران کا حق

- ۱۔ اور تصدیق و توثیق اتحاد یا نفاذ عامہ کی کیا کریں۔
- ۲۔ خیروں کی کمی کیسوں کو پہنچائیں یا قرار دے
- ۳۔ کہ ان میں پانچ مرے فی خاندان رقبہ مستقل
- ۴۔ ملکیت کے طور پر الاٹ کر دیا جائے اور معمولی
- ۵۔ تعمیر کے لیے امدادی سامان بھی مہیا کیا جائے۔
- ۶۔ دیہاتوں میں غیر کاشتکاروں کو سات مرے رقبہ
- ۷۔ برائے تعمیر مکان مستقل ملکیت کے طور پر دیا
- ۸۔ جائے۔ یہ کام ابتدائی تین ماہ میں محکمہ مال اور
- ۹۔ بلدیات کی صرفت ہنگامی بنیادوں میں مکمل
- ۱۰۔ کہے کے ختم کر دیا جائے ان کے علاوہ بھی جو لوگ
- ۱۱۔ بے مکان ہوں ان کو سرکاری زمین پر شہروں
- ۱۲۔ میں ۵ مرے اور دیہاتوں میں ۷ مرے کے تناسب
- ۱۳۔ سے مکمل رہائشی جگہ دی جائے۔
- ۱۴۔ ۵۔ دوکان سے بڑے مکانات کی زائد جگہ میں
- ۱۵۔ بے مکان لوگوں کو آباد کیا جائے اور زائد حصہ
- ۱۶۔ زمین یا مکان الگ کہے اسے بے مکان غریب
- ۱۷۔ میں تقسیم کر دیا جائے۔
- ۱۸۔ ۶۔ ملک کے تمام دیہاتوں کے پاٹ گھرے کہنے کا
- ۱۹۔ ملک گیر منصوبہ بنا کر بے روزگار غیر ماہر لوگوں کو
- ۲۰۔ اس کام میں اُجرت پر لگایا جائے۔
- ۲۱۔ ۷۔ عام شہریوں کا علاج مفت کرنے کا حکومت
- ۲۲۔ اعلان کر دے اور حکومت کے دیانت دار اور
- ۲۳۔ اہلکاران کی عوامی کریں کہ بہترین صلاح
- ۲۴۔ اہتمام کیا جائے۔
- ۲۵۔ ۸۔ تنخواہوں میں کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ تنخواہ
- ۲۶۔ کا فرق ایک اور دس کے تناسب پر لایا جائے۔
- ۲۷۔ ۹۔ افسروں کو سادگی اور اتھوں کی کفالت کا اہتمام
- ۲۸۔ کیا جائے اور دونوں کے معاشی بعد کو کم
- ۲۹۔ کیا جائے۔
- ۳۰۔ ۹۔ ایک پرائس بورڈ قیمتوں کا اندازہ کر کے پانچ
- ۳۱۔ افراد کے کہنے کے تمام اخراجات کا تخمینہ لگائے
- ۳۲۔ اور اسلامی ریاست میں اسی تخمینہ کے مطابق
- ۳۳۔ کم سے کم تنخواہ مقرر کی جائے اور افراد کنبہ
- ۳۴۔ کے اضافے کے ساتھ ہر فرد کو الاؤنس تنخواہ
- ۳۵۔ میں اضافہ کیا جائے تاکہ افراد خاندان کے
- ۳۶۔ اضافے پر دیرینہ وحشت باقی نہ رہے۔
- ۳۷۔ ۱۰۔ مزدوروں کو کم سے کم تنخواہ گوارہ کی بنیاد پر دی
- ۳۸۔ جائے اور انہیں ہڑتال کا حق دیا جائے۔
- ۳۹۔ ۱۱۔ عوام کی حفاظتوں پر ہر سطح پر سات دن کے
- ۴۰۔ اندر اندر کارروائی کا اہتمام کیا جائے۔ اور
- ۴۱۔ تاخیر کرنے والے اہلکار کی جواب طلبی اور سزا
- ۴۲۔ کے ثبوت پر تنزیل یا برخواستگی کا اہتمام کیا جائے۔

۱۲۔ عہدوں سے ناجائز فائدہ اٹھانے والوں کے معاملات کی کمیشن کے ذریعہ تین ماہ کے اندر تحقیقات کر کے انہیں پبلک ڈنرہ داریوں کے نااہل قرار دے دیا جائے اور ان کی ناجائز کلیت کو بحق سرکار ضبط کر لیا جائے۔

۱۳۔ معاشی پالیسی کے طور پر معاشرے کے بالائی طبقوں کو سادگی کا درس دے کر ذرا پیچھے آد کر عوام کے قریب تر لایا جائے اور عام غریب آدمی کا معیار معیشت بہتر بنا کر اسے ذرا اوپر اٹھایا جائے تاکہ مسلمانوں میں طبقاتی احساس کی شیطانی حس جو بھائی کو بھائی سے لڑاتی ہے پیدا نہ ہونے پائے اور اسلامی اخوت قائم رہے۔

عوامی احتساب کا اہتمام۔

۱۔ حکومت کی طرف سے تنقید کی حوصلہ افزائی کی جائے اور فساد کی روٹس کی سخت ہمت شکنی کی جائے۔ خوشامد ہوں کو معاشرے میں نگو بنا دیا جائے۔

۲۔ عوام کی طرف سے ہر سطح پر حکومت کی اصلاح کے لیے تجاویز طلب کی جائیں اور جن حکام کی شکایات آئیں ان کا بلاتاخیر سخت نوٹس لیا جائے۔

۳۔ حکام کو حقیقی طور پر خادمِ خلق بن کر رہنے یا مردِ سر سے نکل جانے کا راستہ پھلکی کے ساتھ دکھایا جائے۔ حکام کی عزت کو اسے کٹنا ہی کے لیے کافی سمجھا جائے۔

۴۔ ترقی کا معیار دیانت اور صلاحیت کو قرار دیا جائے۔

۵۔ کوئی اخبار یا رسالہ تنقید و احتساب کے سبب بند نہ کیا جائے۔ البتہ اخلاقی جرائم پر گرفت کی جائے۔

خصوصی توتہ کا مرکز

مسلمانوں کو ذہنی طور پر خدا کی بندگی، رسولی کی اطاعت، آخرت کی فکر اور اسلامی حکومت کے لیے جہاد فی سبیل اللہ کا سبق مسلسل اور متواتر ہر ذریعہ سے دیا جائے۔ نشریاتی اداروں کی عمومی پالیسی یہ ہو کہ ان بنیادی باتوں کی نشر و اشاعت پر پوری توجہ مرکب کی جائے۔

غضب شدہ حقوق کی واپسی اور بحالی

ایک عام اعلان کر دیا جائے کہ جس کا جو حق تلف ہوا ہو یا غصب کیا گیا ہو۔ وہ اپنا دعویٰ ثبوت کے ساتھ پیش کرے اور چھوٹے چھوٹے عدالتی ٹریبونل کے ذریعہ ضلع دار سرری ٹرائل کر کے حقوق کی بحالی

نظام مصطفیٰ کے اجراء کے مطابق

کے تصفیے کے جائیں اور حق داروں کے حقوق ظالموں سے واپس دلانے جائیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے سادات کچے باغِ نذک تک کا فیصلہ ان کے حق میں کر کے ایک دیرینہ حق طلبی کا اطمینان کر دیا تھا۔ اس کے لیے دریائی علاقوں کا طریق کار چھوڑ کر شرعی طریق شہادت استعمال کیا جائے اور شب و روز یہ کام کر کے ۶ ماہ کے اندر اسے مکمل کر دیا جائے۔

علاقوں کی تنظیم نو

ہمیں صوبائی اور دیگر اعمیتوں نے سخت نقصان پہنچایا ہے۔ اس لئے پاکستان کے سارے علاقے کو جس کی علاقائی تقسیم پہلے انگریزوں نے کی تھی از سر نو انتظامی بوٹوں کی بنیاد پر تقسیم نو کی جائے۔ ممکن ہو تو مناسب آبادی کو سامنے رکھ کر ڈویژن سطح پر تقسیم کی جائے۔ جسے ولایت یا علاقہ یا پرگنہ کہا جائے۔ ان کے نام ان کے ہیڈ کوارٹرز کی بنیاد پر یا نظریاتی بنیاد پر رکھے جاسکتے ہیں۔ یہ مسئلہ اسلامی نظریاتی کونسل کی سفارش کے ذریعے حل کیا جاسکتا ہے۔

تحریک نظام مصطفیٰ کے مجاہدین

۱۔ تحریک نظام مصطفیٰ ہماری قوم کا ایک قیمتی اور ایمان پرور اثاثہ ہے۔ اس میں قیدیوں زخمیوں، اعضا بریدہ افراد، اپاہجوں اور

شہید ہونے والوں کے معاذ خیر شریعت کے مطابق ادا کئے جائیں اور اس کے لیے قوم کے مخیر حضرات سے اپیل مام کی جائے تاکہ معذور ہونے والے ان مجاہدین اسلام اور ان کے خاندانوں کو سہارا دیا جاسکے۔ اس کام کے لیے وہ رقم بھی صرف کی جائے جو قوم کے وٹنے والوں کے اثاثے ضبط کرنے سے حاصل ہو۔

۲۔ معنفین و موزخین کا ایک بورڈ قائم کر کے اس عظیم تحریک انقلاب اسلامی کی تاریخ اور اس کا ریکارڈ محفوظ کر لیا جائے۔ اس لئے کہ یہ ہماری قوم کی وہ قیمتی اخلاقی اور ایمانی متاع ہے جو اسے صدیوں بعد نصیب ہوئی ہے۔

خدا ترسی اور محبت رسولؐ کی بھرپور فضا کا اہتمام

تمام ذرائع نشر و اشاعت، اخبارات و جرائد، تقاریر و بیانات کے ذریعے پورے معاشرے میں خدا ترسی اور خدا خونی کے ساتھ ساتھ محبت رسولؐ کی ایسی زبردست اور بھرپور فضا پیدا کی جائے کہ ایک ایک دل میں سو یا ہزار جذبہ خوف خدا جاگ اٹھے۔

نظام مصطفیٰ کے اجراء کے اعلان کا مقصد
اور ایک ایک دل فریق رسول کے جذبے سے معمور
ہو جائے۔ اس نفع سے بڑی حکمت اور تدبیر کے
ساتھ ایک ایک سینے کو معمور اور ایک ایک دل کو نمود
کیا جائے۔ مادہ پرستی کا طویل اموی دور گزارنے کے
باوجود حضرت عمر بن عبدالعزیز کے مختصر سے دور میں
ہی یہ حال ہو گیا تھا کہ جہاں چند افراد باہمی مل بیٹھے تھے
تو مکافوں، دفتروں، کاروباروں اور عورتوں کی بات
کرنے کے بجائے خدا و رسول، تقویٰ، دیانت داری
ذکر و اذکار اور خدمتِ خلق کی باتیں کرتے اور ایک
دوسرے کو اس کی ترغیب دیتے تھے۔ یہی حقیقی
منافع انسانیت اور حقیقی دین داری اور قوتِ ایمانی
ہے۔ اگر یہ کیفیت کسی اسلامی مملکت میں پیدا ہو
جائے تو اسے گمنامی اور بے سرو سامانی سے اٹھ کر
صحابہ کرام کی طرح پوری دنیا کی قوموں کی قیادت
کے مقام پر پہنچانا کچھ بھی مشکل اور عید از قیاس نہ
نہیں ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کے دور میں صرف
تین سال کے اندر اندر غریبوں اور غیر مسلموں میں
اسلام کا رخ زیا اس طرح روشن ہو کر سامنے آیا تھا
کہ ہر طرف سے غیر مسلم اسلامی نظام کے شیدائی ہو کر
مسلمان ہونے لگے تھے جس کے نتیجے میں غیر مسلموں
کا ٹیکس (جزیہ) کم ہونے لگا تھا۔ اس پر صوبوں کے
حکام نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو اپنی اس تشویش
سے آگاہ کیا کہ اگر غیر مسلموں کے مسلمان ہونے کی رفتار
یہی رہی تو جزیرہ کے انتہائی کم ہو جانے سے خزانے
اور بجٹ پر بہت برا اثر پڑے گا۔ اس خدشے
کے جواب میں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان لوگوں
کو لکھا:

”یاد رکھیے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دین کے
معلم بنا کر بھیجے گئے تھے، عقل بنا کر نہیں بھیجے گئے
تھے۔ اگر غیر مسلموں کے مسلمان ہونے سے سارا خزانہ
بھی خالی ہو جائے تو مجھے اس کی پروا نہیں ہے۔“

میرے خیال میں نظام مصطفیٰ کے آغاز کی پہلی
ششماہی کے لئے یہ اکیس نکاتی ہمہ پہلو پروگرام
اس کے حدود و احوال اجاگر کرنے اور لوگوں کی اس
سے خوش آمد امیدیں وابستہ کرنے کے لئے بہت
کافی ہے۔ اس ابتداء سے اسلامی نظام کے بارے

الحمد لله والشکر لله

بندۂ رحماں، صاحبِ ایماں اے نہی قسمت میں ہوں مسلمان
الحمد لله والشکر لله

جینے کا مقصد تیری عبادت تیری محبت، تیری اطاعت
الحمد لله والشکر لله

تو میرا حاکم، تو میرا مولیٰ تو میرا مالک، تو میرا آقا
الحمد لله والشکر لله

تو نے دکھائی راہ ہدایت راہِ نجات و راہِ سعادت
الحمد لله والشکر لله

آنکھوں میں تو ہے دل میں بھی تو ہے عطا طاعتِ ربِّ مملو ہے
الحمد لله والشکر لله

قُرم و غما پر میری نعمت تیرا کرم ہے بے حد و غایت
الحمد لله والشکر لله

شعر و سخن بھی تیرے لیے ہے میرا یہ فن بھی تیرے لیے ہے
الحمد لله والشکر لله

بس یہی میرا غلب و جُغلوں ہے ذکر ہی تیرا دل کا سکون ہے
الحمد لله والشکر لله

فکر و تخیل کے علم



فکر و تخیل کے علم ایک نامور قانون دان اور اسلامی قانون وفقہ میں ماہر اور ادارہ تحقیقات اسلامی (وفاقی وزارت مذہبی امور حکومت پاکستان، اسلام آباد کے) ایجوکیشنل مشیر قانون ہیں۔ آپ اسلامی قانون وفقہ پر متعدد اہم کتابوں کے مصنف بھی ہیں۔

اسلام محض ایک ایسے مذہب کا نام نہیں جو اس پر ایمان رکھنے والوں کے لیے بسن شعار کا یقین کرے بلکہ اس کی تعلیمات کے مطابق انسانی چلن اور فعل و عمل کا ایک مکمل ضابطہ بھی ہے فکری اعتبار سے اس کے اپنے ہی تصورات ہیں۔ یہ کائنات میں انسان کے مقام اور اس کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق کا تعین کرتا ہے۔ اور ساتھ ہی حیات انسانی کے تمام پہلوؤں اور سمتوں میں انسانی سرگرمیوں کا ایک وسیع دائرہ بھی مقرر کرتا ہے۔ خواہ یہ سرگرمیاں انفرادی ہیں یا اجتماعی۔ جب کہ اس حیات کا دار و مدار تمام قرآن الہی اور رسول خدا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات پر ہے۔ لہذا اسلام کا اپنا ہی ایک نظریہ ہے جو اپنی اساس اور دائرہ کار میں دنیا کے تمام مذاہب سے مختلف ہے اسلامی نظریہ مختصراً مندرجہ ذیل امور پر مشتمل ہے۔

(الف) تمام کائنات پر اللہ تعالیٰ کی مالکیت۔

(ب) انسان کا اللہ تعالیٰ کی مالکیت کا نقلی طور پر تابع اور مطیع ہونا۔

پاکستان میں اسلامی نظام قانون کا قیام

(ج) اس حاکمیت اعلیٰ کے تحت ایک مکتب نظام مقرر ہوں۔

(د) آخرت اور یوم جزا پر ایمان۔ اللہ تعالیٰ کا اپنے اطاعت گزار بندوں پر انعام و اکرام اور نافرمانوں کو سزا جو اس کی حاکمیت اعلیٰ کا انکار کرتے ہوتے اس کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کریں۔ اس طرح تمام انسان اپنے اعمال و افعال کے لیے خدائے تعالیٰ کے سامنے جواب دہ قرار پاتے ہیں۔

اسلام محض نمایاں اصولوں ہی کی نشان دہی پر اکتفا نہیں کرتا بلکہ ایک ایسا نظام اور تربیتی ضابطہ مرتب کرنا لازمی خیال کرتا ہے جن کی بدولت یہ اصول انفرادی و اجتماعی یعنی معاشرتی اقتصادی اور سیاسی زندگی میں پوری طرح کارفرما ہوں۔ اسلامی نظریہ قانونی مسادات اور انسان

کے لیے سماجی انصاف کا حامی ہے۔ پاکستان ایک اسلامی مملکت کے طور پر وجود میں آیا ہے تاکہ اسلامی نظریے کو عملی جامہ پہنایا جاسکے۔ چنانچہ پاکستان کے تینوں یعنی ۱۹۵۷ء، ۱۹۶۲ء اور ۱۹۷۳ء کے دستور اساسی میں یہ اقرار کیا گیا کہ پاکستان میں اسلامی قانون نافذ کیا جائے گا

اور ایسی مثالیں اختیار کی جائیں گی جن سے عوام اپنی زندگیوں کو اسلامی تعلیمات کے سانچے میں تبدیل سکیں۔ لیکن یہ سنجیدہ اعلانات اور دستوری یقین دہانیاں کبھی بروئے کار نہ آئیں۔ اس کے برعکس ۱۹۷۹ء کے عام انتخابات کے بعد جب مشرقی پاکستان کی علیحدگی پر پاکستان پیپلز پارٹی نے اقتدار حاصل کر لیا تو اس نے اپنے منشور کے مطابق شوق کی طرف منحنی موڑ دیا۔

۱۹۷۷ء میں الیکشن کی جہم کے دوران انھوں نے کنگدگان کی خامی بڑی اکثریت نے ملک میں اسلام کو اپنی تمام جہتوں اور دائروں کے ساتھ نافذ کرنے کا مطالبہ کیا۔ عوام کی اکثریت نے اسلام کے حق میں ووٹ دیا اور متوقع تھے کہ پاکستان قومی اتحاد کے ذریعے اس کو مکمل طور پر نافذ کر دیا جائے گا۔

۵ جولائی ۱۹۷۷ء کو جب پاک افواج نے مسٹر ذوالفقار علی بھٹو کو جو اس وقت وزیر اعظم تھے بے دخل کر دیا اور عنان اختیار بحیثیت چیف مارشل لا ایڈمنسٹریٹر جنرل محمد ضیا الحق کے ہاتھ آئی تو انھوں نے ملک میں اسلامی قانون نافذ کرنے کو سب سے زیادہ ترجیح دی۔ اس سلسلے میں چیف مارشل لا

پاکستان میں اسلامی نظام قانون کا قیام

نہ مشروط، موجودہ صدر پاکستان نے جو اقدامات کئے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ صدر نے اپنے اس اعلان پر عمل کرتے ہوئے کہ عدالتوں کا یہ ملک کے ان تمام قوانین کو جو قرآن و سنت کے خلاف ہوں، منسوخ کر دیں گے۔ ۲۰ دسمبر ۱۹۷۹ء کو ایک شریعت پر مبنی عدالت قائم کی جائے گا اعلان کیا۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۰ھ ۱۳ فروری ۱۹۷۹ء سے ہر ہائی کورٹ کا لاہور، پشاور، کراچی اور کوئٹہ میں ایک ایک شریعت پنچ اور راولپنڈی، اسلام آباد میں ہر ہائی کورٹ میں ایک اپیلیٹ شریعت پنچ قائم ہو گیا۔ ان شریعت پنچوں کو اختیار ہو گا کہ وہ ان موجودہ و آئندہ قوانین کو جو اسلامی احکام کے خلاف ہوں باطل قرار دے سکیں، منسوخ کر کے کالعدم قرار دیں۔

دستوری حکم نمبر ۲ مجریہ ۱۹۷۹ء کے تحت قرار دیا گیا ہے کہ اس کے تحت جو شریعت پنچ قائم کیے جائیں انہیں مکمل اختیار حاصل ہو کہ باطل قرار دے سکیں مرنہ موجودہ اور آئندہ قوانین کو اسلامی یا غیر اسلامی قرار دیں۔ بلکہ ایک قدم اور آگے بڑھ کر کسی قانون کے غیر اسلامی ہونے کی صورت میں فیصلہ صادر کریں کہ یہ کس حد تک

شریعت کے خلاف ہے۔ اور اسے کس طرح بہترین طرح پر ایسے نہیں دیا جاسکتا ہے کہ عملی طور پر قرآن اور سنت کے متعلق احکام کے مطابق چلے جاتے جسے حکومت میں عدالت میں بروئے کار لانے کی پابندی ہوگی اور غیر اسلامی قانون اس حدت کے بعد کالعدم منظور ہوگا۔

۲۔ صدر پاکستان نے ۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۰ھ ۱۳ فروری ۱۹۷۹ء کو چار آرڈیننس جاری کیے جن کی رو سے املاک اور معاشرہ کے اخلاقی و سماجی نظام سے متعلق بعض جرائم کے سلسلے میں ضابطہ تعزیرات پاکستان کی دفعات میں ترمیم کر کے انہیں قرآن و سنت کے مطابق بنا دیا گیا ان آرڈیننسوں کی رو سے اسلامی حدود یعنی قرآن و سنت کی مقرر کردہ مناجاجوری، زنا، الزنا، الجہت زنا، اور خراب نوشی سے متعلق مجرمین کو توبہ کی جگہ ملے گی۔

۳۔ لہذا جہاں تک چوری کا تعلق ہے، قید، جمانہ یا دونوں پر مشتمل مناجاجے ضابطہ تعزیرات پاکستان میں مقرر کیا گیا ہے کہ جگہ دیاں ہا تھ کلائی سے بذریعہ جراح کاٹنے کی مناجاجہ ہوگی۔ ایسے کہ تکلیف کم سے کم اور کاٹنے کا عمل انتہائی

پاکستان میں اسلامی نظام قانون کا قیام

احتیاط سے ہو۔ یہ جرم حد کے اطلاق کا مستوجب ہو گا بشرطیکہ املاک کسی مخصوص جگہ سے کافی مقدار میں پھرتی جائے اور اس شخص کی شکایت پر جس کا مال چھایا گیا ہو مزم کے اعتراف جرم یا عدالت میں کم از کم دو صادق القول اور گناہ کبیرہ سے مبرا اشخاص کی شہادت کی رو سے ارتکاب جرم ثابت ہو اور عدالت کو پوری پوری جانچ اور مناسب جرح کے بعد سرتہ کا پورا پورا یقین ہو لیکن اگر مال مسروقہ مستثنیات میں شامل ہو یا جیسے جھلی گھاس، پھلی، پرند، کتا، سور، مسکرات آلات موسیقی، محل شر جانے والی خوراک (الایہ کرے) دیر تک محفوظ رکھے کا بندہ بابت ہو، یا سابق مال مسروقہ میں حصہ دار ہو۔ بشرطیکہ مال مسروقہ کی قیمت مذکورہ حصے کو وضع کرنے کے بعد مقررہ مقدار یعنی، نصاب سے کم ہو اس پر حد نافذ ہونے کے۔ یا مال مسروقہ کی مقدار سے متعلق شرط یا گواہوں کی مقررہ تعداد پوری نہ ہو۔ یا نالاش کرنے والے کے نالاش کرنے سے پہلے سارق مال واپس کر دے۔ ان تمام صورتوں میں عدالت حد قائم نہیں کرے گی۔

کی جائے گی جب سارق کا مالک سے ہذا اطلاع یا میاں بروی کا رشتہ ہو۔ یا جہان میزبان کی چوری کرے یا نوکر یا ملازم نے آقا یا ملازم رکھنے والے کے یہاں چوری کی ہو۔ یہاں اسے اُسے جہنم کی اجازت ہو یا قرض خواہ موقوف کا مال چراسے بشرطیکہ مال مسروقہ کی قیمت واجب الادا رقم وضع کرنے کے بعد نصاب سے کم ہو۔ قطع ید کی مزا اس صورت میں بھی عائد نہیں ہوگی جب مجرم کا بایاں یا تہ یا بایاں انگوٹھا نہ ہو یا بایاں یا تہ یا دایت پاؤں کی کم از کم دو انگلیاں ہوں جن سے کوئی ناکارہ ہو۔

جہاں تک ذہنی و درہنی (دوبہ) کا تعلق ہے، جب کوئی شخص (یا اشخاص) مسلح ہو، چلے اور کسی کی رضامندی کے بغیر کئے جانے والے لے لیں جو اس کے قبضے میں ہو اور جس کے سرورہ پر حد قائم ہو، اس غرض سے طاقت کا مظاہرہ کرے / کریں، اس پر حملہ کرے / کریں، یا بے جا روکے / روکیں، تشدد یا قتل کی دھمکی دے / دیں تو اس / ان پر حد عائد ہوگی۔ یعنی اگر وہ نصاب کے مطابق مال چھینے تو اس کا دیاں یا تہ کلائی سے اور بایاں پاؤں ٹخنے سے

قطع ید کی مزا ایسی صورتوں میں عائد نہیں



پاکستان میں اسلامی نظام قانون کی قیام

فہرہ جراح کاٹ دیا جلتے گا۔ سنگین خیال کرتا ہے کہ اس سے سماجی
اگر کوئی شخص رہزنی میں قتل یا مرتکب ہو تو
اسے سزائے موت دی جائے گی جسے مقتول کے
ورثہ کے معاف کر دینے پر بھی موقوف نہیں
کیا جائے گا۔

بنا بریں قرآن و سنت کے مطابق زانیہ
متعلق قانون کی دفعات کو بدل دیا گیا ہے۔ چنانچہ
غیر شادی شدہ عورت اور مرد دونوں کو سو
سوا کوڑے دے دئے جائیں گے۔ اور شادی شدہ
اگر مجرم نے قتل بھی کیا ہو اور مال بھی نقصان
کی حد تک لٹا ہو تو اسے عدالت کی جانب سے
سزائے موت دی جائے گی۔

غیر شادی شدہ عورت اور مرد دونوں کو سو سو کوڑے
لگائے جائیں گے۔ اور شادی شدہ کو چوبیس کی صورت میں
سنگسار کیا جائے گا

ضابطہ تعزیرات پاکستان کی دفعہ ۴۹
کے مطابق جو زنا سے متعلق ہے، مجرم کو اس
صورت میں بعض تعقیقات حاصل ہیں جب
اس کا ارتکاب شوہر کی رضامندی یا چشم پوشی
سے ہوا ہو اور قانون کی نظر میں کوئی جرم سرزد
نہ ہوا ہو۔ پوری بھی مروجہ قانون کے تحت امانت
جہانہ میں شریک نہیں قرار دی جاسکتی۔ اسلامی
قانون اس اشتنا کو تسلیم نہیں کرتا۔ یہ زنا کو نہایت

ہونے کی صورت میں سنگسار کیا جائے گا۔ تاہم
اسلامی قانون زنا اور بدکاری کے سلسلے میں بڑی سختی
اور جرح کو سزا میں اشتنا کے لیے تسلیم کرتا ہے۔
اس طرح حد قذف یعنی جھوٹی تہمت لگانے والے
کو اتنی دزدوں کی سزا کا اعلان کیا گیا ہے۔ اس
سے کسی کی سماعت و عفت کے خلاف غیر ذمہ دارانہ
الزام تراشی کی روک تھام ہوگی اور معاشرہ میں
صالحیت کو فروغ ہوگا۔

پاکستان میں اسلامی نظامِ ممالک کا قیام

جرائم کے اعداد کے لیے ساہا سال تک خوشحالیات
ہوتی ہے۔

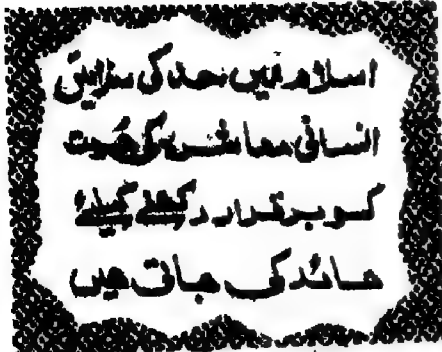
علاوہ بریں یہ بات بالخصوص اہم ہے کہ
اسلامی مزاقل کا مقصد تزکیہ نفس اور کفارتِ اہوت
اداکر نہ ہے۔ جو دنیا کے دوسرے نظاموں میں
مطلوبہ ہے۔

اقتصادی میدان میں کوششیں کی جا رہی ہیں
کہ ایک اسلامی اقتصادی نظام کا قابل عمل ڈھانچہ
تیار کیا جلتے۔ حکومت سرگرمی سے اسلامی
احکام پر مبنی اقتصادی نظام تیار کرنے میں
کوشاں ہے جس میں بلا سود بنکاری بھی شامل ہو
یہی کیفیت ٹیکسوں کی ہے۔ اس سلسلے

میں زکوٰۃ اور عشر پر بنیادی کام پایہ تکمیل کو پہنچ
چکا ہے۔ اور صدر پاکستان نے موجودہ اقتصادی
نظام میں تبدیلی کے اجرائی اقدام کے طور پر زکوٰۃ
اور عشر کے اجرا کا آرڈیننس جاری کر دیا ہے
جو دولت ٹیکس اور محاصل اراضی سے متعلق
مروجہ قانون کی جگہ لے لیگا۔ چنانچہ یکم جولائی
۱۹۷۹ء سے ڈھاتی فیصد کے حساب سے
سالانہ پچٹ پر زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ اسی
طرح آئندہ فصل خریف یعنی اکتوبر ۱۹۷۹ء سے

شراب نوشی میں دیں انگوٹوں کو کسی طرح بھی دش
ہو، مضابطہ کوہ رات پاکستان کے تحت قطعاً جرم نہیں
لیکن قانونِ اختصار شراب ۱۹۷۷ء کے تحت شراب
نوشی اور شراب نوشی کی پاکستان میں ممانعت ہے
اور نئے قانون میں اس کے لیے قید یا جرم یا
دووں مزاہق مقرر کی گئی ہیں۔ شراب قانون کی
جگہ حد کی شراب کوٹھے مائل کیا جائے گی۔ جس پر صاحبِ کرم
محضتِ طرے کے زمانے سے اجراع ہے۔ تاہم
اسا دلچسپ کہ معائنہ ضروری ہے کہ عدالت کی مزاہق
اس وقت تک کارروائی یا عملدرآمد نہیں ہو گا
جب تک ہائی کورٹ اس کی تصدیق نہ کر دے۔
مسلم فقہاء کے بموجب جن جرائم کا معاشرہ
پر دور رس اثر ہو، ان میں فرد کا حق حقوق اللہ
یعنی معاشرہ اور مملکت کے حقوق کے تحت
آجاتا ہے۔ اس لیے ہمیں یہ دیکھنا ہو گا کہ کس حد
تک وہ حدود جو اللہ تعالیٰ نے انسانی معاشرہ
کے تحفظ اور بہبودی کے لیے قائم کی ہیں۔
پامال ہوتی ہیں یا ان سے تجاوز ہوا ہے۔ اسلام
میں حد کی مزاہق انسانی معاشرہ کی حرمت کو برقرار
رکھنے کے لیے عائد کی جاتی ہیں۔ اسلامی قانون
کے مطابق مزائے موت معاشرہ کے خلاف فاسد

پاکستان میں اسلامی نظام قانون کا قیام



کے چیف جسٹس اور انارنی جرنل پاکستان پر مشتمل ایک مستقل قانونی کمیشن بھی قائم کیا ہے تاکہ پاکستانی شہریوں کے لیے جلد عا د لازم انصاف کرنے کے لائحہ عمل کو سہل بنانے کے طریقے اور ذرائع تجویز کیے جائیں۔

داخل رہے کہ ان دیوانی مقدمات پر کورٹ فیس پہلے ہی منسوخ کی جا چکی ہے جن کی مالیت ۲۵ ہزار روپے سے زائد نہ ہو۔

ان تمام اقدامات سے بجا طور پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جرائمات کیے جا چکے ہیں یا آئندہ کیے جانے والے ہیں، وہ پاکستان میں بظاہر کی کامن لا انتظام قانون سے اسلامی قانون اور فقہ کی طرف رجوع کے آئینہ دار ہیں۔ یہ اقدامات جزوی ہونے کے باوجود یقیناً ملک میں اسلامی قانون کے نفاذ میں بڑی مدد تک معاون ہوں گے۔

نہری، چاہی اور باری زمین کی پیداوار کا پانچ فیصد بطور عشر حکومت وصول کرے گی اور باری زمین کی پیداوار کا مزید پانچ فیصد جو مستحق مالکان خود غرات کریں گے۔ مشورۃ کا قانون ابھی بطور مسودہ شائع ہوا ہے۔ اور عوام سے اس سلسلے میں تھوڑی طلب کی گئی ہیں انکم ٹیکس کے قانون کو سروسٹ نعم نہیں کیا گیا ہے لیکن یہ مراحت کر دی گئی ہے کہ جو رقم زکوٰۃ کے طور پر دی جاتے گی وہ کم از کم ٹیکس سے مشقی ہوگی۔

باور کیا جاتا ہے کہ معاشرہ کے غریب اور حاجت مند طبقوں کے لیے یہ انقلابی اقدام ہوگا۔ صدر پاکستان نے قائد اعظم یونیورسٹی اسلام آباد میں شعبہ شریعت کے قیام کا اعلان بھی کیا ہے۔ جہاں منتخب پاکستانی ویزونی طلبہ کو قرآن مجید تفسیر، حدیث اور فقہ کی تعلیم کے لیے خصوصی انتظامات کیے جائیں گے۔ اور عربی زبان پر بہت زور دیا جائیگا یہ تعلیم پوسٹ گریجویٹ سطح پر دی جائیگی۔ جناب صدر نے چیف جسٹس پاکستان کی زیر صدارت چاروں عدالت ہائے عالیہ

جاسوسی کہانیاں

ایک نوجوان عرب مجاہد کی داستان تحریک آزادی جس نے اسرائیلیوں کے چمکے چمڑا دیئے۔ و می اقبال کے قلم سے۔

قیمت صرف ۱/۸۰

فضیلت شاہ کا لکھا ہوا بہترین جاسوسی ناول • ایک نڈر لڑکے خالد کی کہانی جو گولیوں کی بوچھاڑ میں بھی خطرناک مجرموں سے دست و گریباں ہو گیا۔ • ایک ایسے خطرناک قاتل کی کہانی جس کے سیکڑوں روپ تھے اور جس نے اپنے ناپاک ارادوں کی تکمیل کے لئے لاشوں کے انبار لگا دیئے۔ • ایک ایسی کہانی جو سائنسی معلومات سے پر اور سائنسی فیز واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ • ایک اہم خصوصیت یہ بھی کہ خفیہ تحریروں کو پڑھنے اور لکھنے کا مکمل طریقہ بھی شامل کر دیا گیا ہے جو جرمنی کے جنگی ماہرین دوسری جنگ عظیم کے دوران استعمال کرتے تھے۔ تمام تردیچپیوں کے ساتھ۔

قیمت صرف ۳/-

ایک بہادر اور نوجوان فلسطینی مجاہد کے کارنامے جس نے اپنی بہادری اور سمجھ داری سے اسرائیلیوں کے کسی بھی ناپاک ارادے کو کامیاب نہیں ہونے دیا۔ طرح طرح کے حیرت انگیز واقعات اور خطرناک ہمیں سمجھ دے عالم کی لکھی ہوئی۔ خوبصورت ٹائٹل۔

قیمت صرف ۲/۸۰

● وہ سو سال پرانی لاش تھی ● کوہ کا دیوانہ دھڑے کھلا
 اور جاوید لڑکھڑاتا ہوا دگر جاگرا ● اچانک ایک زبردست دھماکہ
 ہوا اور — جاوید بھوتوں کے نرے میں طاری مجرموں کی
 کھج میں — شعیب مینائی کی لکھی ہوئی بہترین کہانی۔

قیمت ۳/-
 ● آرٹ گیلری تماشائیوں سے بھری تھی کہ اچانک زوردار چیخ سنائی
 دی اور ایک لاش ٹرپ رہی تھی جس کے سینے میں نگر پیوست تھا۔ یکساں
 تھا — اسے جاننے کے لئے آج ہی شعیب مینائی کی لکھی ہوئی کتاب منگائیے۔

قیمت ۱/۴۵
 ● وہ کون تھا —
 ● بینک پر ڈاکہ کس نے ڈالا —
 ● شہر میں لوٹ مار کس نے مچائی تھی —

یہ سب جاننے کے لئے جانے پہچانے مصنف شعیب مینائی کی کتاب آج ہی منگائیے۔
 قیمت صرف ۱/۲۵

سب کتابوں کا سیٹ ایک ساتھ منگانے پر ڈاکہ خرچ مہیننگ وغیرہ
 خورٹ ہمارے ذمے۔ آج ہی کل رقم منی آڈٹ سے بھیجئے۔

مکتبہ الحکات۔ رامپور۔ یو پی۔ ۲۲۲۹۰۱



پیار ہے۔ مسلمانوں کی اکثریت نہیں جانتی کہ اسلام
زندگی کا کیا نقشہ پیش کرتا ہے۔ اور نظام مصطفیٰ
در اصل کیا ہو گا۔

اس لیے سب سے پہلے پاکستان اور اس
کے بعد عالم اسلام اور سب کے بعد ساری دنیا
کو اس نظام کے غدو خال سے متعارف کرانا
منزوری ہے جس کی تہدید صدر پاکستان کے
اعلان سے ہوتی ہے۔ ورنہ اب تک کے رد عمل
کو دیکھ کر یہ خیال کرنا بے جا نہ ہو گا کہ جو ذہن
اسلامی زندگی سے متعارف نہیں ہیں۔ وہ
اسلام کو تفرہ رات کا دین سمجھ لگیں گے مغربی
پروپیگنڈے کے اثر سے اب تک کچھ ایسا ہی
دیکھنے میں آیا ہے کہ جہاں نظام اسلام کا ذکر آیا
لوگوں کی بھنویں تن گئیں۔ اور لوگوں نے اسلامی

صدر پاکستان جنرل ضیا الحق نے مارچ
الاول ۱۹۷۹ء کو یوم میلاد النبی کی ایک سرکاری
تقریب میں بعض اسلامی قوانین نافذ کرنے کا اعلان
کیا۔ اس اعلان کا پورے پاکستان میں غیر مقدم
کیا گیا۔ یہ اعلان نظام مصطفیٰ کے نفاذ کے سلسلے
کی تہدید ہے۔ یہ اعلان ان آن گت نعمتوں اور
مدحیہ تقریروں سے بہتر ہے جو سارے پاکستان
میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں پڑھی
اور کی گئی ہیں۔

اس اعلان سے ساری دنیا کے مسلمانوں
کو خوشی ہوتی۔ کیوں کہ مسلمان کیسا بھی ہو کہیں
بھی ہو، اسلام کا عاشق ہے۔ اُسے اسلام کے
نام سے محبت اور اُس کے لانے والے سے
والہانہ پیار ہے۔ مگر اکثر حالات میں یہ پیار زندہ

پاکستان اور اسلام مصطفیٰ
 غریزی نظام پر گرفت شروع کی اور اس طرح
 سنی ہے۔ قرآن میں اس کا حکم ہے اور محمد علی اللہ
 علیہ وسلم کی سیرت اس جدوجہد کی تاریخ ہے
 جو بالآخر دینے کی اسلامی سیاست کے تمام پر
 منتج ہوئی۔

یہ عہد ہے پر جلاوطنین ہوں گے جو لوگوں کے
 مذہب و مائے کر آدم مزا کیے دے رہے ہوں
 اس سلسلے میں سب سے پہلے لوگوں نے
 یہ ہنگامی دور کرنے کی ضرورت ہے کہ اسلام
 کچھ عقائد اور عبادت کے کچھ طریقوں پر عمل کرنے
 کا ہی نام نہیں ہے بلکہ امن نظام کے قیام کا نام
 بھی ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عملاً
 قائم کیا تھا اور جس کی بیج پر خلافت راشدہ چلی
 اور اس کے قیام کے لیے اسی طرح جدوجہد کرنی
 پڑتی ہے۔ جس طرح آج انسانی حقوق کی بحالی اور
 استعماری جبر سے آزادی کے لیے افریقہ اور مشرق
 بعید میں کشمکش جاری ہے۔

حال ہی میں ایران میں شاہی کے خاتمے اور اسلامی جمہوریت کی بنا ڈالنے کے لیے جو خونی آویزش ہوئی ہے وہ جدوجہد آزادی کی ہی ایک مثال نہیں بلکہ نظام اسلامی کے برپا کرنے کی ایک کوشش بھی ہے۔ یہ اقامت دین کی ایک

لیکن پاکستان میں ایسا نہیں ہوا۔ وہاں ایک اُمت موجود ہے جسے اسلام سے پیار ہے مگر اُس میں سے ایک حصّہ ایسا ہے جو دین کو لیک نیکی و عبادت کا ترمیمی نظام سمجھتا ہے۔ اسی میں ایک حصّہ وہ ہے جو حکومتِ الہیہ کے قیام کے لیے

پاکستان میں نظام مصطفیٰ

پاکستان کے تاریخ پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ اس کے قیام کی تحریک اسی لیے ہوئی تھی کہ اسے خطۂ زمین کے مسلمانوں کو ایک ایسا ملک میسر آجائے جہاں وہ نظام مصطفیٰ قائم کر سکیں۔

کوشاں رہا ہے۔ آنکھوں سے دیکھ سکو تو پھر اللہ مجھے طائر بہار

بی بنا دے۔ میں اس نظام کا نقیب ہی بن جاؤں
اس لفظ نظر سے خوش نصیب ہیں وہ لوگ جنہوں
نے اس نظام کے قیام کے لیے جدوجہد کی اور
اس کے قیام کے ابتدائی اقدامات کو دیکھ لیا حکومت
الہیہ کا قیام آگے چلتی ہے پاکستان میں مغر تھا ہی
مگر جزل ضیاء الحق اس معنی کر مبارکباد کے مستحق
ہیں کہ انہوں نے جرات کر کے مسلمانوں کے مزاج
کے موافق یہ اعلان کر دیا۔ دہ مذ قیام پاکستان کے
فوراً بعد ہی اسلامی دستور کے مطالبے شروع ہو
گئے تھے۔ اسلامی دستور کا مطالبہ کرنے والوں
میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی تھے اور قرار داد متعدد
کو مرتب کرنے والے مولانا شبیر احمد عثمانی مرحوم تھے
ان دونوں بزرگوں میں اقل الذکر کی خوش نصیبی ہے
کہ انہوں نے نظام مصطفیٰ کے قیام کی تہید کے طور پر
جزل ضیاء کے اس اعلان کو خود سن لیا اور پاکستان

پاکستان کی تاریخ پر نظر رکھنے والے جانتے
ہیں کہ اس کے قیام کی تحریک اسی لیے ہوئی تھی کہ
اس خطۂ زمین کے مسلمانوں کو ایک ایسا ملک
میسر آجائے جہاں وہ نظام مصطفیٰ قائم کر سکیں۔
اور اپنے دین پر عمل کرنے کے لیے پوری طرح
آزاد ہوں۔ پاکستانی لوگ علامہ اقبال کو مہر
پاکستان" سمجھتے ہیں اور یہ حقیقت ہے کہ علامہ
اقبال نہ صرف محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عاشق تھے بلکہ وہ اس بات کے بھی آرزو مند تھے
کہ نظام مصطفیٰ عملاً نافذ ہو۔ ان کی تمنا تھی کہ وہ
اپنی آنکھوں سے اس نظام کے قیام کا مشاہدہ
کر سکیں۔ کہتے ہیں۔

نورِ نوبہار اگر میرے نصیب میں نہیں
اس دم نیم سوز کو طائرِ بہار کر
گویا وہ چاہتے تھے کہ اگر یہ منظور میں اپنی

پاکستان میں نظام مصطفیٰ

کی خوش قسمتی ہے کہ اپنے جس مقصد وجود سے وہ ۳۷ سال سے محروم رہا۔ اب اللہ کے کرم سے اس راہ پر چل پڑا ہے۔

باری النظر میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ نظام مصطفیٰ کی سمت میں یہ قدم ادھر سے اٹھایا گیا ہے اور اسلامی دستور کے یہ دفعات اوپر سے محام پر منھ پڑے گئے ہیں۔ بعض خبروں اور اخباری تبصروں سے بھی یہ بات مترشح ہوتی ہے کہ ماہرین سیاست اس تجربے کی کامیابی کے بارے میں اسی لیے عجیب میں پڑے ہیں کہ یہ مارشل لا کے چیف ایڈمنسٹریٹر کی طرف سے نافذ کیا گیا ہے۔ مگر یہ اقراض اس لیے وزنی نہیں ہے کہ قرآن میں بعض ایسے انبیاء کا ذکر ہے جنہوں نے اقامت دین کے بے اقدار کامیاب کیا۔ گوان ایذا کا تعلق بنی اسرائیل سے ہے۔ مگر وہ سب کے سب قیام دین کے لیے ہی کام کر رہے تھے۔ ان نبیوں میں حضرت داؤدؑ، سلیمانؑ، یوسفؑ اور عیسیٰؑ کا ذکر ہے۔ ان سب کو اقتدار حاصل تھا یا انہوں نے اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ انہوں نے اپنے اس اقتدار کو اپنے دینی نظریے کے نفاذ کے لیے اسی طرح استعمال

سوال یہ ہے کہ جس طرح سوشلزم میں جبر و اکراہ کا پہلو ہے کیا اسی طرح اللہ کے دین کے نظام میں بھی جبر و اکراہ کا یہ ناگوار پہلو موجود ہے؟ یہ سوال اٹھتا ہے تو یہ دیکھنا لازم ہو جاتا ہے کہ وہ حکومت جسے ہم اسلامی حکومت کہتے ہیں یا وہ نظام جسے نظام مصطفیٰ کا نام دیتے ہیں کس نوعیت کا نظام ہوگا۔

اس سلسلے میں ایک اصولی بات جو سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ نظام مجرد ایک اصولی حکومت (State) ہے۔ لوگ خاندانی حکومت کے تصور سے آشنا ہیں نسلی اور قومی حکومتوں کو بھی سمجھتے ہیں۔ مگر اصولی حکومت کی بات لوگوں کو پیڑھا نا قابل عمل ہی محسوس ہوتی رہی ہے۔

انقلاب فرانس اور جمہوری کشمکش کی مثالیں سامنے رکھتے تو اصولی حکومت کی ایک وضاحتی سی شکل سامنے آتی ہے۔ مگر تاریخ بتاتی ہے کہ اصولی حکومت کے یہ دھندلے سے لغزش

یوسفؑ اور عیسیٰؑ کا ذکر ہے۔ ان سب کو اقتدار حاصل تھا یا انہوں نے اقتدار حاصل کر لیا تھا۔ انہوں نے اپنے اس اقتدار کو اپنے دینی نظریے کے نفاذ کے لیے اسی طرح استعمال

پاکستان میں نظامِ صلیبی

اب سے لیے یہ بات بلا خوف
تو دید کہی جا سکتی
ہے کہ اسلامی دعوت
ہی وہ واحد اصولی
دعوت ہے جو قومیت، نسل
طبقات، کشمکش اور خاندانی
برتری کے تصور سے بالکل
نا آشنا ہے۔

بھی قومیت کی سنگتاتے میں کھو گئے۔ کیونکہ ہم نے
اصولی حکومت کے داعی ہونے کا بڑا شور
مچایا۔ لیکن شروع میں وہ ایک طبقاتی نظام بنا
اور بالآخر وہ بھی نیشنلزم کے ہمنوع میں پھنس گیا۔
اس لیے یہ بات بلا خوف تو دید کہی جا سکتی
ہے کہ اسلامی دعوت ہی وہ واحد اصولی دعوت
ہے جو قومیت، نسل، طبقاتی کشمکش اور خاندانی
برتری کے تصور سے بالکل نا آشنا ہے اور
ان غرایبوں کے شائبوں سے پاک ہے جو قومی
اور نسلی حکومتوں میں پاتے جاتے ہیں، مگر مثلاً
جو یہ رہا ہے کہ خود مسلمان حکومتوں کے سربراہ
اس اسلامی تصور سے نا آشنا سے معلوم ہوتے
ہیں اور مغرب کے ذہنی استعمار میں مبتلا ہونے
کے سبب قوم پرستانہ طرزِ فکر سے آگے نہیں
بڑھ پاتے۔ پاکستان کے قیام کے بعد بھی یہی
بات سامنے آئی۔ پاکستان کے قیام کے بعد پاکستانی
مسلمان ایک قوم بن گئے۔ اور سیاسی اقتدار
کو اسلامی نصب العین کے قیام کے لیے استعمال
کرنے کے بجائے قومی مقاصد کے لیے استعمال
کرنے لگے۔ وہاں انہوں نے خدا کی ماکیت قائم
کرنے کے بجائے سلطانی جمہور کا صورت چھوڑ دیا۔

اور مسئلے کو قومی نظریے (National
Secessionism) میں دیکھا۔ حالانکہ اسلامی
ریاست کی خصوصیت ہی یہ ہے کہ وہ خدا کی
حاکمیت کے تصور سے ابھرتی ہے۔ اس کا بنیادی
نظریہ ہی یہ ہے کہ ملک خدا کا ہے۔ حکم دینے اور
قانون بنانے کا حق اُس کے علاوہ کسی کو نہیں ہے
اور نظامِ اسلام قائم کرنے کے لیے اس کے علاوہ
کوئی صورت نہیں کہ حاکم قانون الہی کا محافظ —
(Gardian) بن کر حکومت کرے
یہی اس کی حیثیت ہے۔ قرآن اُسے خدا کے
خلیفہ کا منصب ہی دیتا ہے۔

پاکستان میں نظامِ مسطلا

اس بنیاد پر حکومت کئے گی وہ دیوبی
 حکومتوں سے مختلف ہوگی۔ وہاں سیاسی اقتدار
 جوڑ توڑ کرنے والے سیاست دانوں کو نہیں بلکہ
 اقامتِ دین کے لیے کام کرنے والے دین دار
 لوگوں کو سونپا جائے گا۔ اور یہ سہ برابر دولتِ
 اقتدار کے مریضوں ہوں گے بلکہ ان کی اس
 خدمت کا مقصود صرف رضائے الہی ہوگا۔ وہ خود
 صاحبِ اخلاق ہوں گے اور اسلامی اخلاق کے
 لغز کے لیے کوشاں رہیں گے اور لگت بھگت
 ایسا معاشرہ وجود میں لانے کی کوشش کریں گے
 جیسا کہ حضورؐ کی رہنمائی میں قائم ہوا تھا۔ اس نظام
 میں لوگوں نے اپنی غرض کے لیے کام کیا خاندانی
 یا قومی حقوق کے لیے جدوجہد کی بلکہ انھوں نے
 انسان کی فلاح کے لیے کام کیا۔

فَوَاصِلًا إِلَى اللَّهِ
 مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَتَّىٰ (النَّبِيَّ)
 لوگوں کو کوئی حکم نہیں دیا گیا۔ بجز اس
 کے اللہ کی بندگی کریں اپنے دین
 کو اسی کے لیے خالص کر کے، کیو
 ہو کر۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُونِي ۚ وَهُوَ أَشَدُّ
 تَعْلِيمًا ۚ وَلَا يَتَّبِعُونَ بُعْدًا
 اِرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ (آل عمران)
 آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو
 ہمارے اور تمہارے درمیان
 کیساں ہے یہ کہ اللہ کے سوا ہم کسی
 کی بندگی نہ کریں اور خدائی میں کسی
 کو اس کا شریک نہ قرار دیں۔ اور ہم

بعد کے لوگوں نے کسے ایک جمہوری نظام
 کا نام دیا۔ یہ غالباً اس لیے ہوا کہ بعد کے لوگ
 اپنے نظریات میں دنیا میں رائج
 مسلکوں کے اصولوں کی جھلک دکھانا مفید سمجھتے
 تھے۔ اسی ذہنیت کا نتیجہ تھا کہ جب دنیا میں کمزور
 کا زور شروع سے چرچا ہوا تو مسلمانوں میں سے
 بعض اچھے غلے علماء نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ

پاکستان میں نظامِ مصلحت

میں سے کوئی کسی کو خدا کے سوا اپنا رب نہ بنائے۔
(صورت اللہ کے لیے مخصوص ہے۔)

انبیاءِ عظیم السلام نے جس نظام کی دعوت دی اس کا مرکز و محور یہی عقیدہ تھا اور یہی عقیدہ اسلامی سیاست کا بنیادی نظریہ ہے۔

ان الحکماء الا اللہ امر ان لا تعبدوا الا اياه ذلک القد الذین القیم (سورۃ یوسف)

حکم اور حکومت سوائے اللہ کے کسی اور کی نہیں۔ اس کا حکم ہے کہ کوئی اور حکومت میں داخلہ اور مقصد سب ان لوگوں کی راتے سے بنتی ہے جو اللہ کی حکایت پر یقین رکھتے ہوں۔ اس عاملہ یا مقصد کسی کو

حکم اور حکومت سوائے اللہ کے کسی اور کی نہیں اس کا حکم ہے کہ اس کے سوا کسی اور کی بندگی نہ کرو۔ یہی صحیح دین ہے

کہ اس کے سوا کسی اور کی بندگی نہ کرو۔ یہی صحیح دین ہے۔
وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (مائہ)
جو خدا کی نازل کردہ (شریعت) کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ کافر ہیں۔
یہ حق نہیں ہے کہ وہ خدا اور اس کے رسول کے قانون میں کوئی ترمیم کریں۔ بلکہ اس نظام کو چلائے والے لوگوں کا کام یہ ہے کہ وہ اس ریاست کو اللہ کے مقرر کیے ہوئے مقصد کے لیے اس طریقے پر حکومت چلائیں گے جس کے اساسی خود غرض قرآن حکم میں موجود ہیں۔

پاکستانی صدر کی تقریر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ وہ نظامِ معصفا کے نفاذ میں اسی بات کو پیش نظر رکھیں گے۔ اس رسالے میں اُن کی ۱۲ ریٹے الاؤل کی تقریر کا پورا متن شامل ہے۔ اس میں یہ الفاظ قابلِ غور ہیں۔

”یہ ہماری بد قسمتی ہے کہ ہم نے اپنی نئی نسل کو اس تقریر سے روشناس نہ کرایا جو قیامِ پاکستان کی بنیاد بنا تھا۔ ہماری درسی کتابوں اور نصاب میں ایسا مواد شامل کر دیا گیا تھا جو ہمیں اپنے محور سے دور لے گیا تھا۔ لہذا نئی نسل کو اپنے فکری محور پر رکھنے کے لیے نئی پالیسی وضع کرنی ہوگی جس کا بنیادی مقصد تقریرِ پاکستان اور تقریرِ اسلام سے وابستہ نسل تیار کرنا ہے اس مقصد کے حصول کے سلسلے کی پہلی کڑی درسی کتابوں میں قریم ہے جو شیار کی جاچکی ہے۔“

اس تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے پاکستان کے عوام کی ذہنی تربیت کے لیے تعلیمی ڈھانچہ بدلا ہے۔ بعض کبار پر روک لگائی ہے۔ بنکاری کی اصلاح کی ہے اور ابتدائے کار کے طور پر نماز اور زکوٰۃ کے نظام کو قائم

..... پاکستان میں قرآنِ کریم کے سیاسی اصول کی بنیادوں پر اسلام کی حکومتِ عادلہ قائم ہوگی جس میں تمام اقلیتوں کے ساتھ منصفانہ بلکہ فیاضانہ سلوک کیا جائے گا۔..... یہ اٹلی اور پاکِ نصب العین ممکن ہے جب تک حاصل ہوتا ہم ہر دوسرا قدم خود اٹھ جائے گا۔ انشا اللہ پہلے قدم سے زیادہ مسلم قوم کو اس محبوب نصب العین سے قریب تر لاوے گا۔

مولانا شبیر احمد عثمانی

کرنے کا عزم کیا ہے۔ اس کے بعد مندرجہ بالا پورے نظام کو قائم کرنے کی کوشش کریں گے۔ اور یہ مناسب ہی ہے۔

ہماری دعا ہے کہ وہ انہیں اس نظام کے قیام کے لیے سہولتیں مہیا کرے اور پاکستانی عوام کا بھرپور تعاون انہیں حاصل رہے۔

مصطفیٰ نور ہدی

مصطفیٰ نور ہدی ، نور خدا
مصطفیٰ کی ذات رُوح کائنات
ماورائے فہم ہے ذات کریم
شرح قرآن سیرت خیرِ انوری
نورِ حق ، نورِ ہدی ، نورِ نبی
ذاتِ اقدس ہے سراپا معجزات
آپ نے اس قوم کی تشکیل کی
آپ کا پیغام اللہ الصمد
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اس کا حرفِ ابتداء
سیرتِ اقدس ہے آئینِ حیات
رحمتِ عالم حبیبِ کبریا
ہر ادا ہے حاملِ صد معجزات
نکلِ انسانی میں سرِ آنِ حکیم
ہادیِ اعظم محمد مصطفیٰ
سیدِ کونین ختمِ المرسلین
معجزہ سے قوم کے اندر ثبات
روح جس میں قوتِ جبریل کی
روح اس کی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
اور إِلَّا اللَّهُ حرفِ انتہاء
اس سے بنتے اور نکھرتے ہیں صفات

سیرتِ اقدس کا ہے جس پر آخر

وہ ہے یکتا اور معیاری بشر

اسلام کی سیاسی زندگی



اسلام اور دنیا میں جو اصلاح چاہتا ہے وہ صرف وعظ و تذکیر سے نہیں ہو سکتی بلکہ اس کو عمل میں لانے کے لیے سیاسی طاقت درکار ہے۔ چنانچہ قرآن میں ایک دعا ہے کہ:-

وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ مَبْدَاحٍ وَّاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا
”اور دعا کرو کہ پروردگار مجھ کو جہاں بھی تولے جاسپائی کے ساتھ لے جا اور جہاں سے بھی نکال سچائی کے ساتھ نکال اور اپنی طرف سے ایک اقتدار کو میرا مددگار بنا دے۔“

اس دعا کی معنویت پر غور کیجئے اس

دعا کو اللہ تعالیٰ نے خود اپنے نبی کو سکھایا ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقامت دین اور نفاذ شریعت کے لیے اقتدار چاہنا اور اس کے حصول کی کوشش کرنا نہ صرف جائز بلکہ پسندیدہ ہے۔ یہ دنیا پرستی نہیں بلکہ خدا پرستی کا مین تقاضا ہے۔

○ اسلام کا تصور حاکمیت و خلافت بہت صاف اور واضح ہے۔ اللہ اس دنیا کا خالق اور حاکم ہے اور انسان کی حیثیت اُس کے خلیفہ اور نمائندہ کی ہے۔ انسانی سماج میں قائم ہونے والے ہر سیاسی نظام کو اللہ کے قانون کا تابع ہونا چاہیئے

قرآن کے سیاسی تقصیرات

جو مقتدر اعلیٰ ہے۔ اسلامی حکومت کے سربراہ یعنی خلیفہ کا کام یہ ہے کہ اللہ کے قانون کو اس کے اصل منشاء کے مطابق نافذ کر دے اور سیاسی نظام کو اس کی ہدایت کے مطابق چلائے۔

توحید اور حاکمیت الہی پر قرآن کی تقریروں میں سے ایک وہ ہے جو حضرت یوسف نے اپنے جیل کے ساتھیوں کے سامنے کی۔ آپ نے فرمایا:

إِنَّا نَعْلَمُ إِلَّايَا ذَٰلِكَ السَّيِّئِينَ
الْقِيَمَ وَلَكِنَّا لَكَاثِرُونَ
لَا يُعْلَمُونَ

”فرمانروائی کا اقتدار اللہ کے ہوا کسی کے لیے نہیں ہے۔ اس کے ہوا تم کسی کی بندگی نہ کرو۔ یہی ٹھیکہ سیدھا طریقہ زندگی ہے مگر اکثر لوگ جانتے نہیں ہیں۔“

سورہ فرقان میں بات کو اور زیادہ صاف کر کے فرمایا گیا ہے۔ ارشاد باری ہے:-
الَّذِينَ لَهُ مَلَائِكَةٌ مُّسَوِّمُونَ وَالَّذِينَ
لَمْ يَتَّخِذُوا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ
لَهُمْ شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ وَخُلِقُوا كُلٌّ

شئًا. فَقَدَرُوا فُتْدَارًا

”وہ جو زمین و آسمان کی بادشاہی کا مالک ہے، جس نے کسی کو بیٹا نہیں بنایا ہے جس کے ساتھ بادشاہی میں کوئی شریک نہیں ہے۔ جس نے ہر چیز کو پیدا کیا اور پھر اس کی ایک تقدیر مقرر کی۔“

یہاں لفظ ملک استعمال ہوا ہے جو عربی زبان میں بادشاہی، اقتدار اعلیٰ اور حاکمیت (Sovereignty) کے لیے بولا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی ساری کائنات کا مختار مطلق ہے اور فرمانروائی کے اختیارات میر ذرہ برابر بھی کسی کا کوئی حصہ نہیں ہے۔

اسی طرح سورہ آل عمران میں ہے کہ:-
وَمُقَدَّرًا ثَابِتًا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ
الْعَزَاجِ وَلَاحِلٌ لَّكُمْ بِنَعْمِ الْإِثْنِ
حَرِّرَ عَلَيْكُمْ وَجْهَتُكُمْ بِآيَةٍ مِّنْ
رَّبِّكُمْ تَنبِئُكُمْ تَعَوَّلُوا وَالْهَيُّونَ. إِنَّ اللَّهَ
رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَٰذَا صَوْرُ
مُسْتَقِيمٍ (آیت: ۵۰، ۵۱)

”اور میں اس تعلیم و ہدایت کی تصدیق

قرآن کے سیاسی تصورات

کرنے والا بن کر آیا ہوں جو توراہ میں سے
تیسرے یہ کہ انسانی زندگی کو طہت اور حرمت
اور جواز و عدم جواز کی پابندیوں سے جکڑنے والا
اس وقت میرے زمانے میں موجود
ہے اور اس لیے آیا ہوں کہ تمہارے
یہ بعض ان چیزوں کو طلال کر دوں جو
تم پر حرام کر دی گئی تھیں اور میں تمہارا

یہ تمہارے رب کی طرف سے نازل ہے کہ آیا ہوں
اللہ خادینک ہُم الکفونہ
ہم الظالمون
ہم الفاسقون
اور جو لوگ اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی کافر ہیں۔
وہی ظالم ہیں۔ وہی فاسق ہیں۔

وہ جو زمین و آسمان کی بادشاہی کا مالک ہے جس نے کسی کو بیٹھ نہیں بنایا ہے جس کے ساتھ بادشاہی میں کوئی شریک نہیں ہے جس نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اس کی ایک تقدیر مقرر کی۔

اس سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت کے بنیادی نکات یہی تین تھے: ایک یہ کہ اقتدار اعلیٰ جس کے مقابلے میں بندگی کا رویہ اختیار کیا جاتا ہے اور جس کی اطاعت پر اخلاق و تمدن کا پورا نظام قائم ہوتا ہے صرف اللہ کے لیے مخصوص ہے۔
دوسرے یہ کہ اس مقتدر اعلیٰ کے نمائندے کی حیثیت سے نبی کے حکم کی اطاعت کی جائے۔

قرآن کے سیاسی قصور

اللہ اور رسول کی طرف پھر رہا، اگر...
تم واقعی اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان
رکھتے ہو، نہ ہی ایک صحیح طریق کا ہے
اور انجام کے لحاظ سے بھی بہتر ہے۔

یہ آیت اسلام کے پورے مذہبی، تمدنی
اور سیاسی نظام کی بنیاد اور اسلامی ریاست کے
دستور کی اولین دفعہ ہے۔ اس میں حسبِ ذیل
اصول مستقل طور پر قائم کر دیئے گئے ہیں۔

۱۔ اسلامی نظام میں اصل مطلق اللہ تعالیٰ
ہے۔ مسلمان کی اندرونی زندگی اور مسلمانوں کے
اجتماعی نظام دونوں کا محور خدا کی فرماں برداری
اور وفاداری پر ہے۔ دوسری اطاعتیں اور
وفاداریاں صرف اُس صورت میں قبول کی جائیں گی
جب وہ خدا کی اطاعت اور وفاداری کے
مقابل نہ ہوں بلکہ اُس کے تحت اور اُس کی
تابع ہوں۔

۲۔ اسلامی نظام کی دوسری بنیاد رسول کی
اطاعت ہے۔ یہ کوئی مستقل بالذات اطاعت نہیں
ہے بلکہ خدا کی اطاعت کی واحد عملی صورت ہے
کیونکہ رسول ہی وہ مستند ذریعہ ہے جس سے ہم تک
خدا کے احکام اور فرامین پہنچتے ہیں۔

اُس کے منشا کی پیروی اور اُس کے احکام کی
تعمیل کرنے کے قریب سب فداکاری اور بغاوت
کے انحال ہوں گے۔

حاکمیت اور خلافت کے اس تصور کا فطری
اور منطقی تقاضا یہ ہے کہ اطاعت اور وفاداری کا
مرجع بھی خالق اور اُس کی ہدایات ہوں اور ریاست
میں باقی تمام وفاداریاں اسی بنیادی وفاداری کی
تابع ہوں۔ اسی اصول کی وضاحت قرآن ان
الفاظ میں فرماتا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَقِمْ أَصْلَابَكُمْ
فَإِنَّ تَنَازُعَكُمْ شَيْئًا بَعِيدٌ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
بِاللَّهِ وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ خَيْرٌ
أَحْسَنُ تَأْوِيلًا (النساء: ۵۹)

”اے ایمان لاءے والو! اطاعت کرو
اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور
اُن لوگوں کی جو تم میں سے صاحبِ امر
ہوں۔ پھر اگر تمہارے درمیان کسی
معاوضے میں نزاع ہو جائے تو اُسے

قرآن کے سیاسی اصول

۳۔ ان دونوں اطاعتوں کے بعد اور ان کے ماتحت تیسری اطاعت جو اسلامی نظام میں مسلمانوں پر واجب ہے وہ امن اولی الامر کی اطاعت ہے جو خود مسلمانوں میں سے ہوں غولہ وہ علماء ہوں یا سیاسی رہنما، حکام ہوں یا جج۔ قبیلوں کے سردار ہوں یا بستیوں کے چیف۔ شرط یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کے گروہ میں سے ہوں اور خدا اور رسول کے مطیع ہوں۔ خدا

۴۔ خود مسلمانوں میں یا حکومت اور رعایا کے درمیان جس مسئلے پر بھی نزاع واقع ہوگی اس میں فیصلے کے لیے قرآن و سنت سے رجوع کیا جائے گا۔ البتہ جن معاملات کے احکام وہاں موجود نہ ہوں ان کے بارے میں لوگوں کو عمل کی آزادی ہے۔

۵۔ اسی آیت کی رو سے مسلمان اپنے

اور جو لوگ (اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہ کافر ہیں

اور رسول کی نافرمانی میں کوئی اطاعت نہیں ہے جیسا کہ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ: لا طاعة فی معصیۃ اللہ ولا طاعة فی المعصیۃ خدا اور رسول کی معصیت میں کوئی اطاعت نہیں ہے۔ اطاعت جو کچھ ہے معصیت میں ہے۔

اولی الامر سے نزاع کا حق رکھتے ہیں اس حکم کا تقاضا پورا کرنے کے لیے مسلمانوں میں کوئی ایسا ادارہ ہونا چاہیئے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے مطابق ایسے نزاع کا فیصلہ کر سکے۔ یہ شرعی پنجائیت بھی ہو سکتی ہے اور مسلمانوں کی پیرام کو رٹ بھی۔

۴۔ چوتھی بات جو اس آیت میں طے کر دی گئی ہے یہ ہے کہ اسلامی نظام میں خدا کا حکم اور رسول کی سنت بنیادی قانون اور آخری سند اسلامی حکومت کے نصب العین اور اس کے کارکنوں کی خصوصیات کے بارے میں قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ۔

قرآن کے سیاحی قصورات

اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنَّهُ فِي الْاَرْضِ
اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَأَمْرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ
وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْر (سورۃ الحج: ۴۱)

تیرے رب نے فیصلہ کر دیا ہے کہ
۱۔ تم لوگ کسی کی عبادت نہ کرو مگر صرف
اُس کی۔

۲۔ والدین کے ساتھ نیک سلوک کرو، اگر
تمہارے پاس اُن میں سے کوئی ایک
یادوں یاروں

یہ وہ لوگ ہیں جنہیں ہم زمین میں اختیار
بخشیں تو وہ نماز قائم کریں گے، زکوٰۃ
دیں گے، معروف کا حکم دیں گے اور منکر
سے روکیں گے

تمہارا رب خوب جانتا ہے کہ تمہارے دلوں میں کیا ہے اگر تم صالح بن کر رہو
تو ایسے سب لوگوں سے درگزر کرنے والا ہے جو اپنے قصور سے متنبہ ہو کر سبندگی
کے رویے کی طرف پلٹ آئیں۔

اور سب کاموں کا انجام خدا ہی کے
اختیار میں ہے۔

اسلامی ریاست اور مسلم سماج کی بنیاد
جن فکری، اخلاقی، تمدنی، معاشی اور قانونی
اصولوں پر رکھی جاتی ہے انہیں قرآن نے سورہ
بنی اسرائیل کی آیات ۲۳-۳۹ میں بڑے
ایجاز سے بیان کر دیا ہے۔ وَتَقِيْ رَبَّكَ الْاَقْبَدُ
إِلَّا آيَاتُهُ..... ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنْ مِّمَّا كُنْتُمْ
اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنَّهُ فِي الْاَرْضِ
اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَأَمْرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ
وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْر (سورۃ الحج: ۴۱)

قرآن کے سیاسی تصورات
جو اپنے تصور پر متنبہ ہو کر بندگی کے
لپنے جدول کے حال سے باخبر ہے
روپے کی طرٹ پٹ آئیں۔
اور انہیں دیکھ رہا ہے۔



۳۔ رشتہ دار کو اس کا حق دو۔
۴۔ فضول خرچی نہ کرو، فضول خرچ لوگ
اپنی اولاد کو افلاس کے اندیشے سے
شیطان کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے
اور تمہیں بھی وحقیقت ان کا قتل بڑی
رب کا ناشکر ہے۔

۵۔ اگر ان سے یعنی ارجاہت مندرشتہ داروں
مسکینوں اور مسافروں سے تمہیں کتنا
اس بنا پر کہ ابھی تم اللہ کی اس رحمت
کو جس کے تم امیدوار ہو تلاش کر رہے
ہو تو انہیں نرم جواب دے دو۔
۶۔ نہ تو اپنا ہاتھ گردن سے باندھ کر
رکھو اور نہ کسے بالکل ہی کھلا چھوڑ
دو کہ ملامت زدہ اور عاجز بن کر
رہ جاؤ، تیرا رب جس کے لیے چاہے
رزق کشادہ کرتا ہے اور جس کے
لیے چاہتا ہے تنگ کر دیتا ہے وہ

۸۔ زنا کے قریب بھی نہ چٹکو۔ وہ بہت
بُرائی ہے اور بڑا ہی بُرا راستہ ہے۔
۹۔ قتل نفس کا ارتکاب نہ کرو جسے اللہ
نے حرام قرار دیا ہے مگر حق کے ساتھ
— اور جو شخص مظلومانہ قتل کیا گیا
ہو اس کے ولی کو ہم نے قصاص کے
مطالبے کا حق دیا ہے۔ پس چاہیے کہ
وہ قتل میں حد سے نہ گزرے اس کی
حد کی جائے گی۔
۱۰۔ یتیم کے مال کے پاس نہ چٹکو مگر امن
طریقے سے یہاں تک کہ وہ اپنے شباب کو

۱۔ تم اللہ کے علاوہ کسی کی عبادت نہ کرو۔ اس

کا مطلب صرف یہی نہیں ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی کے آگے مراسم عبودیت نہ بجالاؤ بلکہ یہ بھی ہے کہ اس کے علاوہ کسی کا اقتدار اعلیٰ تسلیم نہ کرو۔ وہی خالق ہے، وہی مالک ہے اور وہی حاکم ہے۔ اسی کی شریعت قانون ہے۔

۲۔ دوسری آیت میں بتایا گیا ہے کہ والدین کی اطاعت کرو اور بڑھاپے میں ان کی خدمت کرو۔ یہ کوئی اخلاقی سفارش ہی نہیں ہے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اسلامی معاشرے میں غلامان معصومہ ادارہ ہوگا اور رشتوں کا بھرپور احترام کیا جائے گا۔

۳۔ ۵۔ ان تین دفعات میں ہدایت کی گئی ہے کہ آدمی اپنی کمائی اور دولت کو اقبال کے ساتھ خرچ کرے اور اپنی آمدنی میں اپنے رشتہ داروں، یتیموں اور دوسرے محتاجین کو لوگوں کے حقوق بھی ادا کرے تاکہ سماج میں فیاضی، ہمدردی اور تعاون کی روح جاری و ساری رہے۔

۶۔ منشور کی دفعہ ۴ کے ساتھ دفعہ ۶ کو پڑھنے ۱

پہنچ جائے۔

۱۱۔ عہد کی پابندی کرو، بیشک عہد کے بارے میں تم کو جواب دہی کرنی ہوگی۔

۱۲۔ پیمانے سے دو تو پورا بھر کر دو اور تو تو ٹھیک تر ازو سے تو لو۔ یہ اچھا طریقہ ہے اور بلجاؤ انجام بھی ہی بہتر ہے۔

۱۳۔ کسی ایسی چیز کے پیچھے نہ لگو جس کا تمہیں علم نہ ہو۔ یقیناً آنکھ، کان اور دل سب ہی کی باز پرس ہوتی ہے۔

۱۴۔ زمین میں اگر کوئی چلو، نہ تم زمین کو بھاڑ سکتے ہو اور نہ پہاڑوں کی بلندی کو پہنچ سکتے ہو۔

ان احکامات سے ہر ایک کا بڑا پہلو تیرے رب کے نزدیک ناپسندیدہ ہے۔ یہ حکمت کی وہ باتیں ہیں جو تیرے رب نے تجھ پر وحی کی ہیں۔

ان آیات میں وہ بڑے بڑے اصول پیش کیے گئے ہیں جن پر اسلام انسانی زندگی کے نظام کی عمارت قائم کرنا چاہتا ہے۔ یہ دراصل نبی کریم کی دعوت کا منشور ہے۔ آئیے اس منشور کے محتویات پر ذرا غور کریں۔

قرآن کے سیاسی تصورات

سے بات واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام لوگوں
میں احوال پسندی کو فروغ دینا چاہتا ہے
۷۔ فقرہ خبریات میں قتل اولاد اور نسل کشی کی
مانعت کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ رزق

رسانی کا

انتظام اللہ

کے ہاتھ میں

ہے اور

افلاس کے دور سے نسل کشی کرنا ایمان کی کمزوری
کی دلیل ہے۔

۸۔ اس دفعہ میں زنا اور محرکات زنا نیز اسباب
زنا کے سد بات کی ہدایت ہے کیونکہ اس
سے معاشرتی زندگی میں بدگمانی اور بے مروتی
پھیلتی ہے۔ اس کے مطابق زنا کو جہار کی
جرم قرار دیا گیا۔ حدود مقرر کیے گئے اور
نوازش کی اشاعت کو سختی سے روک دیا
گیا۔

۹۔ قتل نفس خواہ خود کشی ہو یا کسی دوسرے کا
قتل۔ بالکل حرام ہے سوائے ذیل کی
پانچ صورتوں کے۔ اور ان صورتوں میں
قتل کی اجازت حکومت کو ہے کسی فرد
کو نہیں۔

۱۰۔ قتل عمد کے مجرم سے قصاص۔

وہ جہاں لوگوں کو گنجوئی سے روکتا ہے وہیں
فضول خرچی سے بھی روکتا ہے۔ تاکہ وہ دولت
کو مفید کاموں میں خرچ کرنے کے بجائے
فلط کاموں میں مہرت نہ کرنے لگیں۔ یہی وجہ
ہے کہ میاشی اور فضول خرچی کی بہت سی صورتیں
اسلام میں حرام ہیں۔ اس کے بجائے زکوٰۃ اور
صدقات پر زور دیا ہے تاکہ لوگوں میں گنجوئی
کا جذبہ نہ پیدا ہو اور وہ مفید کاموں
میں دولت خرچ کرنے سے نہ کترائیں۔
اس سلسلہ میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے درمیان
رزق کی بخشش میں کمی بیشی رکھی ہے۔ اس
پے تقسیم رزق کے فطری نظام میں انسان
کو اپنی مصنوعی تدبیروں سے دخل انداز نہ
ہونا چاہیئے۔

قرآن کے سیاسی تصورات

✽ دین حق کے راستے میں مزاحمت کرنے والے سے جنگ۔
آگے بڑھ کر پوری مسلم قوم کی داخلی اور خارجی سیاست کا سنگ بنیاد ہے۔

✽ اسلامی حکومت کا تختہ الٹنے کی کوشش کرنے والوں کو سزا۔
۱۲۔ ناپ تول کے اس اصول سے تجارت اور معاشی لین دین میں ہر قسم کی بے ایمانی اور حق تلفی کا سد باب کرنا شامل ہے

✽ شادی شدہ مرد یا عورت کو زنا کی سزا۔
۱۳۔ اس دفعہ کاغشا یہ ہے کہ مسلمان انفرادی اور اجتماعی زندگی میں وہم و گمان سے کام نہ لیں اور جب تک کسی بات کا صحیح علم نہ ہو اس پر نائے زنی نہ کریں۔ اسی حکم کی بنیاد پر اسلامی قانون میں یہ اصول طے کر دیا گیا کہ محض شبہ کی بنیاد پر کسی کے خلاف کوئی کارروائی نہ کی جائے۔

✽ ارتداد کی سزا۔
یہ پانچ صورتیں ہیں جن میں انسانی جان کی حرمت اٹھ جاتی ہے اور اسے قتل کرنا جائز ہو جاتا ہے۔

✽ اُس کے ولی کو ہم نے قصاص کے مطالبے کا حق عطا کیا ہے اس سے اسلامی قانون کا یہ اصول نکلتا ہے کہ قتل کے مقدمے میں اصل مدعی حکومت نہیں بلکہ مقتول کے وارث ہوتے ہیں اور انہیں حق ہے کہ وہ قاتل سے خون بہالے کر یا دیسے ہی اُسے معاف کر دیں۔

۱۰۔ یتیموں کے مال کی حفاظت کے حکم میں حضورؐ کے ارشاد کے مطابق ہر اُس شخص کی سرپرستی بھی شامل ہے جس کا کوئی ولی اور سرپرست نہ ہو۔

۱۱۔ عہد کی پابندی انفرادی اخلاقیات سے

۱۲۔ اس فقرے میں یہ ہدایت ہے کہ جباروں اور متکبروں کی روش سے بچو۔

آخر میں ارشاد ہوا ہے کہ ہر حکم میں جو چیز منع ہے اُس کا ارتکاب اللہ کو ناپسند ہے۔ اور دوسرے الفاظ میں جس حکم کی بھی نافرمانی کی جائے وہ ناپسندیدہ ہے۔

اس منشور کے نفاذ اور اُس کے ہم کو عام کرنے کے لیے ریاست کو ایک تعلیمی پالیسی اپنانی ہوگی جس کے بارے میں قرآن کی ہدایت یہ ہے کہ۔

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ
فَآئِدَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ
يَحْذَرُونَ (التوبة: ۱۷۱)

اور یہ کچھ لازم نہ تھا کہ اہل ایمان سارے
کے سارے ہی نکل کھڑے ہوتے، مگر
ایسا کیوں نہ ہو کہ ان کی آبادی کے ہر
حصے میں سے کچھ لوگ نکل کر آتے اور
دین کی سمجھ پیدا کرتے۔ پھر واپس جا کر
اپنے علاقے کے باشندوں کو خبردار
کرتے تاکہ (وہ غیر مسلمان روٹھ سے)
پرہیز کرتے۔

اس آیت میں مسلمانوں میں عمومی تعلیم کے
انتظام کا حکم دیا گیا ہے اور تعلیم کا یہ مقصد متعین کیا
گیا ہے کہ لوگوں میں دین کی سمجھ پیدا ہو اور ان کو
اس حد تک ہوشیار و خبردار کر دیا جائے کہ وہ
غیر مسلمانہ طریق زندگی سے پرہیز کرنے لگیں۔
درحقیقت اسلامی تعلیم کا یہی مقصد ہے جو خود اللہ
نے ہمیشہ کے لیے فرمادیا ہے۔

اس مختصر سی بحث سے اسلام کے سیاسی

رشوت اور گواہی

سلطان فرناط ناصر الدین اللہ کے عہد میں
اسلم ابن عبدالعزیز بن ہشام قاضی کی عدالت
میں ایک شخص گواہی دینے کے لیے حاضر ہوا۔
اس گواہ کے بارے میں قاضی صاحب کا اطلاع مل
چکی تھی کہ اس شخص نے گواہی دینے کے لیے ایک
قائیں رشوت میں لیا ہے۔ وہ شخص جب قاضی اسلم
کی عدالت میں گواہی دینے کے لیے گیا عدالت کے
قائیں کے قریب پہنچ کر جوتہ اتارنے لگا تو قاضی اسلم نے
اُسے مخاطب کرتے ہوئے کہتا اُسے شخص یہ قائیں ہے اللہ
اللہ اور اس خیال سے کہ رشوت ستانی کی اطلاع
قاضی صاحب کو ہو چکی ہے، گھوما اور بغیر گواہی
دینے کر عدالت سے باہر نکل گیا۔
(ابن الخطیب اخبار طرناط)

نظام کے عد سال بڑی حد تک ہمارے سامنے
آجاتے ہیں۔ گویا ہر وہ ریاست جو ان اصولوں اور
مقاصد کے لیے قائم ہو وہ اسلامی ریاست ہوتی
ہے۔



زندگی کے مختلف شعبوں کے متعلق رہنمائی کرتی ہے اور جس طرح ہمارے موتیوں کو ایک سرشتہ باہم منسلک کر دیتا ہے اسی طرح ہر آئیڈیالوجی کی ایک مشترک اپوزیچ زندگی کے تمام شعبوں کے پروگراموں کو جوڑ کر ایک وحدت بنا دیتی ہے۔ ہر شعبہ میں ایک ہی سوح اور ایک ہی فکر کارفرما ہوتی ہے اور اس طرح ایک مکمل مضابطہ فکر و عمل رونما ہوتا ہے جس میں زندگی کی حقیقی وحدت جلوہ گر ہوتی ہے۔ اس کے نتیجے میں حیات کے تمام پہلوؤں میں یک رنگی اور ہم آہنگی رونما ہوتی ہے۔ اور اس یک رنگی سے زندگی میں من پیدا ہوتا ہے۔

اب پوری دنیا ایک شہر اور پوری انسانیت ایک نسل بن جاتی ہے اور وحدت

پاکستان میں ایک جزائاتی وجود کا نام نہیں ہے۔ یہ اسلامی آئیڈیالوجی کی تجربہ گاہ ہے۔ اس ملک کے قیام کا حقیقی محرک اسلامی نظریہ ہی تھا اور آج اس کے وجود کا مظاہرہ اس کے استحکام و ترقی کا ماحول بھی یہی نظریہ ہے لیکن سوال یہ ہے کہ اسلامی آئیڈیالوجی ہے کیا؟ اس مضمون میں ہم مختصراً اسی سوال کا جواب دیں گے۔ آئیڈیالوجی سے کسی بھی تحریک یا نظام تمدن کا جہد و سیاسی و معاشرتی پروگرام و لائحہ عمل مراد ہے اور جب ہم اسلامی آئیڈیالوجی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں تو اس سے وہ سیاسی اور تمدنی لائحہ عمل مراد ہوتا ہے جو اسلام نے پیش کیا ہے۔ آئیڈیالوجی کی اصل حقیقت یہی ہے کہ وہ اپنے خاص نظام فکر کی روشنی میں

کی طرف اس کی پیشقدمی کے زمانے میں "کثرت" اور "تقیم" کے وہ تمام نکتے بیکار اور اذکار رفتہ ہو گئے ہیں جو آج تک اس کا سرمایہ حیات ہے ہیں۔ نیا زمانہ مغرب کے تمام جزوی فلسفوں کو مخاطب کر کے کہہ رہا ہے:

پنج کھدوں ملے برہمن! اگر تو بُرا نہ مانے
ترے منم کدوں کے بت ہو گئے پُرا نے

اسلامی آئیڈیالوجی کے متعلق سب سے

اب دنیا کو ایک ایسے نظریہ، ایک ایسی آئیڈیالوجی کی ضرورت ہے جو کثرت کو وحدت میں بدل دے اور ان نئے حالات میں انسان کو رہنے کا سلیقہ سکھائے تاکہ وہ اپنی حاصل کی ہوئی نئی قوتوں کو تعمیر و تشکیل کے لیے استعمال کر سکے، ورنہ اس بات کا قوی اندیشہ ہے کہ ج تک انسان نے جو کچھ حاصل کیا ہے وہ نفرت، تنہم پسندی اور جزو پرستی کے نفسوں کے ہاتھوں تباہ ہو جائے۔ وہ فکر گشخ جس نے عریں کی بہ فطرت کی طاقتوں کو اسی کی بنیاد بھیلوں سے خطرہ ہے اس کا اشیاء ہمیں اس بات کا یقین ہے کہ اسلامی آئیڈیالوجی وہ نظام عمل پیش کرتی ہے جو دورِ جدید کی تمام ضرورتوں کو پورا کر سکتا ہے۔

اسلامی آئیڈیالوجی سے معاشرتی اور

اہم اور بنیادی بات یہ ہے کہ الہامی ہدایت پر مبنی ہے۔ اسے کسی انسان کے ذہن نے تخلیق نہیں کیا۔ یہی خالق کی طرف سے ہے جس نے زمین و آسمان کو اور خود انسان کو پیدا کیا ہے۔ اسلامی آئیڈیالوجی کے اولین ماخذ قرآن اور سنت رسول اللہ ہیں۔ ہر وہ چیز جس کی سند قرآن و سنت میں ہے، آئیڈیالوجی کا جزو ہے۔ اور جس کی سند ان میں نہیں ہے وہ اس آئیڈیالوجی کا کوئی مستقل حصہ نہیں۔

قرآن اپنی اصلی شکل میں ہمارے پاس موجود ہے اور یہ اسلامی نظریہ کا اولین ماخذ ہے

اِنَّ شَيْئًا مَّا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ دَرَجَةٍ
وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِمْ اَوْ لِيَاكُمُ (الاعراف)

لوگو! جو (کتاب) تم پر اتھا ہے

ماخذ میں کوئی سند نہیں۔

پروردگار کی طرف سے نازل ہوئی

ہے۔ اس کی پیروی کرو اور اس

کے سوا اور رفیقوں کی پیروی نہ کرو۔

قرآن کے ساتھ ہمیں رسول کی اطاعت

کا حکم ہے۔ رسول کی زندگی کو انسانیت کے لیے

اسوۂ حسنہ بنایا گیا ہے۔ اور اس کی اطاعت کو خدا

کی اطاعت قرار دیا گیا ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ

اللَّهَ (سورۃ النساء - ۸۰)

جس نے رسول کی اطاعت کی اس

نے یقیناً خدا کی اطاعت کی۔

خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی

آئیڈیالوجی کی انہی دو بنیادوں کا ذکر اپنے آخری

خطبے میں فرمایا تھا۔

”میں تم میں دو چیزیں چھوڑتا ہوں

جن کے بعد پھر تم گمراہ نہیں ہو سکتے

ایک اللہ کی کتاب اور دوسری میری

سنت۔“ (متفق علیہ)

اسلامی آئیڈیالوجی کی یہی الہامی نوعیت

ہے کہ جس کی بنا پر بدعت کو گمراہی کہا گیا ہے۔

یعنی دین میں ایسے متعلقات اضافے کرنے کو جس کی اصل

اسلامی آئیڈیالوجی کی یہ خصوصیت اسے باقی

تمام نظریات سے مختلف کر دیتی ہے۔ اس

نظام میں کسی کے لیے بھی خدا اپنی طرف سے کسی

بات کے بڑھانے کا امکان نہیں ہے۔ اسلامی

آئیڈیالوجی کی دوسری بنیاد ایمان ہے۔ ایمان

خدا پر اس کے رسولوں پر اور زندگی بعد موت

پر۔ یہی ایمان اس کی فکری اور فلسفیانہ بنیاد

ہے اور اسی ایمان کے سہارے وہ زندگی کی

تعمیر کے پورے پروگرام پر عمل کراتی ہے۔

خدا اس کے رسول اور زندگی بعد موت پر

ایمان، انسان کی زندگی میں ایک انقلابی تبدیلی

کا محرک ہوتا ہے۔ چونکہ اسلامی آئیڈیالوجی کا

تعلق اسلام کی پوری زندگی سے ہے اور چونکہ

زندگی کے ہر شعبے میں یہ ایک ہی رنگ۔ یعنی

صبغۃ اللہ۔ کو غالب کرنا چاہتی ہے۔ اس

لیے اس کا نکتہ آغاز ایمان پیدا کرنا ہے جس کے

معنی انسان کے فکر و نظر کی تبدیلی ہے۔ یہ سماجی

معاشی اور معاشرتی اصلاحات سے پہلے انسان

کے دل کو بدلتی ہے۔ اس کی نگاہ کو متاثر کرتی

ہے۔ اس کے زاویہ نظر اور سوچنے کے انداز کو تبدیل

کرتی ہے، اُسے ایک نیا نکتہ خیال عطا کرتی ہے۔ تاکہ ہر انسان خود اپنی پوری زندگی کو خدا کی اطاعت کے سانچوں میں ڈھالنے کے لیے سرگرم عمل ہو جاتے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایمان سب سے بڑی انقلابی قوت ہے۔ خود تاریخ بھی اس حقیقت کی نشان دہی کرتی ہے کہ تاریخ کا سب سے بڑا انقلاب جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں برپا ہوا تھا۔ یہ ایمان ہی کی انقلابی قوت تھی کہ اُس نے زندگی کے ہر شعبے کی قلبِ مابیت کوئی یہ ایمان ہی کا کرشمہ تھا کہ ہمیں ایک نوجوان ایسا بھی نظر آتا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں خود آتا ہے اور کہتا ہے کہ "یا رسول اللہ! میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں مجھ پر صغاری کر دیجیے۔" یہ اسی کا نتیجہ ہے کہ ایک خاتون نبی بزرگ و برتر صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں آتی ہے اور خود کہتی ہے "اے خدا کے فرستادہ! مجھ سے گناہ ہو گیا ہے، مجھے پاک کر دیجیے۔" یہ ایمان ہی کا ثمرہ ہے کہ ایک شخص کو گھڑی کا تاج ملتا ہے اور وہ اُسے اپنی گڈری میں چھپا کر لاتا ہے اور بیت المال میں جمع کر دیتا ہے اور لوگ پوچھتے ہیں کہ تمہارا کیا نام ہے تو

کہتا ہے کہ "میں اس لیے نہیں بتاتا کہ تم تعریف کرو گے۔ سب تعریف اللہ کے لیے ہے اور میں اُس کے ثواب پر راضی ہوں، یہ اسی ایمان کا ثمرہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خدا ایک جاہل اعسرابی کو مالِ غنیمت میں سے اُس کا حصہ دیتے ہیں تو وہ کہتا ہے "یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟" میں اس لیے آپ کے ساتھ نہیں ہوا تھا۔ میں نے تو آپ کی رفاقت اس لیے اختیار کی تھی کہ اس جگہ دھکے کی طرف اشارہ کر کے (تیرے گئے تاکہ میں جنت میں جا سکوں) یہ اسی ایمان کا نتیجہ تھا کہ جب غزوہ بدر کے موقع پر خدا کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں شرکت کی ازرب دیتے، ہمتے کہتا ہے کہ "بڑھو جنت کی طرف جس کی سمت زمین و آسمان ہے۔" تو ایک شخص جو کھجور کے دانے کھا رہا تھا اُن کو پھینک دیتا ہے اور کہتا ہے "اگر ان کھجوروں کو کھا لینے کا انتظار کروں گا تو بہت سا وقت لگے گا۔" اور میدان میں کود کر شہادت پاتا ہے۔ یہ اسی ایمان کا معجزہ ہے کہ جب ابتاع شراب کا حکم آتا ہے تو اس سپردگی کے ساتھ اُس کی اطاعت ہوتی ہے کہ جب کانوں تک خدا کا حکم پہنچتا ہے

اسلامی آئیڈیالوجی

نوجوشراب پیانوں میں بھی وہ پھینک دی جاتی ہے اور جو قطرے ہونٹوں پر تھے وہ متھوک دیتے جاتے ہیں اور مرنے کی نالیوں میں شرب بہا دی جاتی ہے۔ یہ اسی ایمان کا اثر ہے کہ ایک ناخداہ بھی جب اس کا اعلان کر دیتا ہے تو پھر نفی و فجد سے اس طرح بھاگتا ہے جس طرح روشنی سے تاریکی اور جب وہ خدا کے رسول سے بیعت کر کے اپنے گھر کی طرف لوٹتا ہے اور راستے میں وہ عدت ملتی ہے جس سے وہ دل لگی کیا کرتا تھا اور وہ اسے مل بیٹھنے کی دعوت دیتی ہے تو وہ بے اختیار پکار اٹھتا ہے "اللہ کی اطاعت اور اسلام کے بعد اب اس کا کوئی امکان نہیں۔"

اسلامی آئیڈیالوجی محض ایک نظریہ ہی پیش نہیں کرتی ہے بلکہ اس کو قائم کرنے، چلانے اور زمین پر روست دینے کے لیے ایک تحریک بھی برپا کرتی ہے۔ "تحریک" اس اجتماعی جدوجہد کا نام ہے جو کسی نصب العین کے حصول کے لیے منظم طور پر کی جاتے۔ مسلمانوں کی اس اجتماعی تنظیم اور اس جماعت بندی کا نام اسلامی تحریک ہے۔ صفحہ ۱۷ کا ارشاد ہے:

الاسلام احوج الی الجماعۃ

اسلام میں جماعتی نظام کا قیام

نہایت ضروری ہے۔

اس تحریک کا اصل کام خدا کے دین کو

پھیلانا اور قائم کرنا ہے، اللہ تعالیٰ اپنے انبیاء کو بھی یہی حکم دیتا ہے کہ:

اسلامی آئیڈیالوجی کی تیسری بنیاد دین و دنیا کی وحدت ہے۔ اسلام نہ صرف دنیا کی تعلیم دیتا ہے اور نہ غلو فی الدنیا کی۔ وہ دین و دنیا کی تعریف کو ایک شیطانی نظریہ قرار دیتا ہے خواہ یہ دنیا کے نام پر پیش کیا جائے اور خواہ مذہب کے نام پر۔ نہ اسلام میں سیکولزم کے لیے گنجائش ہے اور نہ رہبانیت کے لیے یہ آئیڈیالوجی دنیا اور آخرت دونوں کو سنوارنا چاہتی ہے اور خود آخرت کے سنوار کا ذریعہ بھی دنیا کے سدھار



اسلامی آئیڈیالوجی

ہے کہ اس میں ثبات و تغیر کے درمیان کامل توازن قائم کیا گیا ہے۔ قرآن اور سنت کے دہے ہوتے اصول ابدی ہیں اور اگر پوری السانیت مشغول ہو رہی ان میں کوئی تبدیلی کرنا چاہے تو اسے اس کا حق نہیں۔ یہ ہدایت خالق کائنات کی طرف سے ہے، انسانی فطرت کے مطابق ہے اور اس میں کسی تبدیلی کی نہ ضرورت ہے اور نہ گنجائش۔

لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ

هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (یونس - ۶۴)

خدا کی باتیں بدلتی نہیں ہیں تو بڑی کامیابی ہے۔

لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَٰلِكَ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لََّ يَخْلُقُونَ

لََّ يَخْلُقُونَ - (الروم - ۳۰)

خدا کی باتیں ہوتی ہیں تو بغیر انہیں

ہو سکتا ہے سیدھا دین ہے لیکن

اکثر لوگ جانتے نہیں۔

وَلَنْ تَجْعَلَ لِدِينِكِ اللَّهُ تَخْوِيفًا (۱۳)

اور تم خدا کے طریقے میں تبدیلی

نہ پاؤ گے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلامی آئیڈیالوجی ابدی حقائق

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ

مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ تَفْعَلُ مِمَّا

بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ۚ (المائدہ ۶۷)

اے رسول! جو (دین) تم پر تھا ہے

رب کی طرف سے اتارا گیا ہے اس

کی تبلیغ کرو۔ مگر تم نے ایسا نہ کیا تو

تم نے خدا کے فرض رسالت کو ادا

نہیں کیا۔

اور پوری امت مسلمہ اس میں بھی رہی قرار دیا گیا کہ:

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ

تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ

عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ كَذَٰلِكَ يُمِيزُ اللَّهُ

بَيْنَ الْبَاطِلِ وَالْحَقِّ ۚ (آل عمران - ۱۱۰)

تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے

بے برپا کیے گئے ہو۔ یہی سچا حکم

دیتے ہو۔ برائی سے روکتے ہو،

اور اللہ پر ایمان لاتے ہو۔

اسلامی تحریک اصلاً ایک مشنری اور تعلیمی

ادارہ ہے اور جو ریاست اور اجتماعی نظم یہ قائم

کرتی ہے وہ بھی اصلاً معلم اور داعی الی الحق کے

فرائض انجام دیتا ہے۔

اسلامی آئیڈیالوجی کی ایک اور خصوصیت یہ

اسلامی آئیڈیالوجی

کی حال ہے اور اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ زندگی کی بدلتی ہوئی ضرورتوں کا یہ کیسے ساتھ دے گی۔ اس کا جواب مختصراً یہ ہے:-

بنیادی اصول اور اساسی ادارے قائم کرنے کے بعد غربیت مسلمانوں کو آزاد چھوڑتی ہے کہ پیش آمدہ معاملات کو اسلام کی مجموعی ہدایت کی روشنی میں اور ان حدود کو قائم رکھتے ہوئے جو خدا اور اس کے رسول نے مقرر کیے ہیں اپنے اجتہاد سے حل کریں۔ اس طرح ثبات کے ساتھ ساتھ ترقی کے تقاضوں کو پورا کرنے کا بھی انتظام کر دیا گیا اور زندگی کے تسلسل کو بھی متاثر نہیں ہونے میا گیا۔ اسلامی آئیڈیالوجی کی اصل دیکھی انسان کی انفرادی و اجتماعی زندگی ہے قرآن انسان کی ہدایت کے لیے آیا ہے۔ سائنس یا جغرافیہ کے مسائل بیان کرنے کے لیے نہیں آئی یہ اسلامی آئیڈیالوجی علوم طبعی کے مسائل سے تعرض نہیں کرتی ہے۔ اسلامی آئیڈیالوجی زندگی کے ان مسائل سے تعرض کرتی ہے جو ہدایت منکلات سے متعلق ہیں۔ اسلامی آئیڈیالوجی کے اس اپروچ نے مذہب اور سائنس کے درمیان اس قسم کے

تصادم کے امکانات ہمیشہ کے لیے ختم کر دیئے ہیں جو یورپ میں رونما ہوا تھا۔ ان علوم میں تفرق تبدیل کے پورے امکانات موجود ہیں اور اسلام نے ان میں ارتقاء کے مواقع فراہم کر دیئے ہیں اور کوئی پابندی ان پر نہیں لگاتی۔

اس سلسلے کی آخری چیز ہے کہ اسلامی آئیڈیالوجی کا طریقہ کار غیر حقیقت پسندانہ نہیں ہے وہ ہر کام کو مناسب اور معقول طریقے سے انجام دینا چاہتی ہے۔ وہ خدا کی ابدی ہدایت کو حرف بہ حرف قائم کرنا چاہتی ہے۔ لیکن چونکہ اس کا اصل مقصد انسانوں کے لیے مشکلات پیدا کرنا نہیں، ان کے لیے آسانیاں فراہم کرنا ہے۔ اس لیے وہ ایک مناسب تدریج کے ساتھ اپنے پورے لائحہ عمل کی تنفیذ کرتی ہے۔

نبی کا اصل کام لوگوں کو ان مشکلات اور مصائب سے نکالنا ہے جن میں وہ خود اتباع نفس یا ترک دنیا کی وجہ سے گرفتار ہو گئے ہیں۔ دین کے ادا و نواہی کا یہی مقصد ہے۔

يَا مَعْزُومَةٌ بِالْمَعْنَى دَفِّ وَنَحْنُ

عَنِ الْمَثَلَةِ يُجِزُّ لَكُمْ الطِّبَابُ

وَيُحْكَمُ عَلَيْكُمْ الْحَبَائِثُ



وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَهَارُونَ
الْأَخْلَاقَ الْإِثْقَى كَأَنَّهُمْ كَالْأَعْلَاقِ (۱۰۰)

محمد رسول اللہ علیہ وسلم ان کو نیکی
کا حکم دیتے ہیں: (برائی سے روکنے

ہیں۔ پسندیدہ چیزیں حلال کرتے
میں۔ بُری چیزیں حرام ٹھہراتے ہیں۔

اسس بوجہ سے نجات دلاتے
ہیں جس کے ملے وہ دبے ہوئے

ہیں اور ان پھندوں سے نکلنے
میں جو ان پر پڑے ہوئے ہیں۔

چنانچہ جب ہم اسلامی انقلاب کی تاریخ کا مطالعہ
کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نماز،
زکوٰۃ، حرمت شراب، حرمت سود و غیرہ بے شمار
احکام کی تکفید میں تدریج کا اہتمام فرمایا تاکہ اُس
کے بندے اُس کے احکام کی اطاعت کے
خبر کر ہو سکیں اور آہستہ آہستہ اس نظامِ عدل کو
پوری طرح اپنے اوپر نافذ کر لیں جو ان کے
رب نے ان کی طرف نازل کیا ہے۔

اسلامی آئیڈیولوجی کے نفاذ میں ہر دور
میں اسی تدریج کا خیال رکھا جائے گا۔ جو قرن
اول میں رکھا گیا تھا۔ تدریج اس آئیڈیولوجی کا

ایک منقول اصول ہے اور اس کے ذریعہ اس
کا نفاذ زیادہ ممکن اور دیر پا ہو سکے گا۔

اسلام ہر فرد کی جداگانہ شخصیت کا قائل ہے
وہ انسان کو محض نظامِ اجتماعی کا ایک بے جان

پُرزہ یا ماحول کا ایک پُرزہ نہیں سمجھتا۔ بلکہ اسے
اصل تاریخ ساز قرار دیتا ہے۔ اس میں انفرادی

ذمہ داری کا احساس بیدار کرتا ہے اور اس
کی اصلاح کے لیے اہم خطوط متعین کرتا ہے۔ فرد

کی اصلاح کے لیے اسلام کا جو پروگرام ہے اُس
کی چند نمایاں چیزیں ہم یہاں درج کرتے ہیں۔

اسلامی آئیڈیولوجی سب سے پہلے ہر فرد
میں یہ احساس پیدا کرنا چاہتی ہے کہ وہ اپنے

اعمال کا ذمہ دار اور اپنی پوری زندگی کے لیے
خدا کے سامنے جواب دہ ہے۔ خدا کے سامنے

ہر فرد کی ذمہ داری انفرادی ہے اور اس طرح
معاشرہ میں بھی ہر فرد کی شخصیت کے تحفظ اور

نشو و نما کا پورا پورا موقع ہونا چاہیے۔ قرآن
انسان سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ سب سے پہلے

خود اپنی اصلاح کی کوشش کرے کوئی دوسری
نیکی اپنی ذات کی اصلاح کو نظر انداز کرنے کا بدلہ
نہیں ہو سکتی۔

اسلامی کُرْسُ یا لُجی

قرآنِ حکیم کو خدا کا فضل قرار دیتا ہے اور انسان کو تعلیم دیتا ہے کہ وہ نیا دینی علم کی دعا مانگا کرے
وَقُلْ دَعَايَ رَبِّيَ خَيْرًا (طہ: ۵۲)
اور آپ دعا کیجئے: پروردگار! میرا علم اور زیادہ کر۔

علم دین کا اصل مقصد علمی زندگی کی اصلاح ہے۔ اس لیے اسلام ہر فرد میں جذبہ علمی پیدا کرتا ہے
وَأَنْ تَبْنِيَ لِلْإِنْسَانِ الْإِلَٰهَ مَا سَمِعَنِي

وَأَنْ تَبْنِيَ لِلْإِنْسَانِ الْإِلَٰهَ مَا سَمِعَنِي (النجم: ۲۹)
یہ کہ ان کو وہی ملتا ہے جس کی وہ کوشش کرتا ہے اور یہ کہ اس کی کوشش دیکھی جاتی ہے۔

جذبہ علمی کو بیدار کر کے اسلام فرد میں یہ احساس بھی پیدا کرتا ہے کہ ایمان کا لازمی تقاضا ہے کہ وہ اپنے اعمال کرے۔ چنانچہ اسلامی آئیڈیالوجی اس امر کی پوری کوشش کرتی ہے کہ انسان کو عملِ صالح کی ترغیب دے اور اس طرح ہر فرد کو خیر کا چلتا پھرتا نمونہ بنائے۔ اس لیے کہ دنیا اور آخرت کی کامیابی کا انحصار عملِ صالح ہی پر ہے:-

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا

الْإِحْسَانَ (البقرہ: ۲۲)
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ
کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو مگر خود اپنی خبر نہیں لیتے؟ حالانکہ خدا کی کتاب برابر تلاوت کرتے ہو۔
(انسوس) کیا اتنی موٹی بات بھی تمہاری سمجھ میں نہیں آتی؟

فرد کی اصلاح کے لیے دوسری صورت اس امر کی ہے کہ اس کا ایمان خدا، رسول اور آخرت پر برابر تازہ کیا جاتا رہے اور اس بات کی ہر ممکن کوشش کی جائے کہ ایمان کے نقش نمایاں تر ہوتے جائیں۔ اس مقصد کے حصول کے لیے علم دین کی فراہمی سب سے اہم ہے اسلام حصولِ علم کو بڑی اہمیت دیتا ہے اور جیسا کہ امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ دین کا اتنا علم کہ اسلام کیلئے اوستاس کے بنیادی مطالبات کیا ہیں فرضِ عین کا درجہ رکھتا ہے۔ پھر علم دین کے ساتھ ساتھ اس علم کا حصول بھی واجب ہے جو زندگی کے قیام اور تمدن کے فروغ کے لیے ضروری ہے۔

اسلامی آئیڈیالوجی

الدنیا اور مخلوق الدین دونوں سے رو بہا گیا ہے۔ اور اعتدال کی راہ اختیار کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ نیز اسلامی آئیڈیالوجی کا یہ بھی ایک جزو ہے کہ وہ ہر فرد میں اقامت دین کی جدوجہد کا جذبہ پیدا کرے۔ اسلام مسلمانوں کو "امت وسطیٰ" قرار دیتا ہے اور اس امت کی تخلیق کا مقصد ہی یہ قرار دیتا ہے کہ وہ انسان کی مصلحت بنے۔ یسویوں کا حکم دے اور برائتوں سے روکے تاکہ خدا کی زمین خدا کے لیے خالص ہو جائے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ
تَأْتُوا بِالْحَقِّ وَتَقْرَأُونَ
عَنِ الْمُنْكَرِ وَكُنْتُمْ بِآيَاتِنَا عَلِيمِينَ
(آل عمران - ۱۱۰)

تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے برپا کیے گئے ہو۔ نیکی کا حکم دیتے ہو، برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو۔

الفرادی اصلاح کے ساتھ اسلامی آئیڈیالوجی اجتماعی زندگی کی تعمیر و تشکیل کے لیے بھی واضح ہدایت اور ایک سرچا سمجھا منصوبہ پیش کرتی ہے۔

الطَّالِبَاتِ كَيْتَقْلِبْنَ فِي الْأَرْضِ
كَمَا أُنْفَخَتْ الدُّبُورُ مِنَ الْقَبْرِ

(النور - ۵۵)

تم میں جو لوگ ایمان لائیں اور ایک عمل کریں ان سے اللہ تعالیٰ وعدہ فرماتا ہے کہ ان کو زمین میں حکومت عطا فرماتے ہیں۔ جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو حکومت دی تھی۔

فرد کی اصلاح کا ایک مؤثر ترین ذریعہ اور اس کی تربیت کا ایک مستقل نظام اسلامی عبادت ہیں۔ ان کی اتنی اہمیت ہے کہ قرآن کہتا ہے:

الَّذِينَ إِذَا مَسَّكُمُ الْحُكْمُ فِي الْأَرْضِ
أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ (۱۱۰-۱۱۱)
مسلمان وہ ہے کہ جب انہیں زمین میں اقتدار عطا کیا جاتا ہے تو وہ نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔

اسلامی آئیڈیالوجی فرد میں یہ احساس بھی پیدا کرتی ہے کہ وہ انفرادی و تفریطی بے پے نہ صرف دنیا کا ہو کر رہ جاتے اور نہ صرف مذہب کا مخلوق

اسلامی ایڈیٹوری

اس سلسلے میں چند بنیادی اصول ہیں۔ جن پر اسلام نے اپنے معاشرتی پروگرام کو مرتب کرنا ہے۔ اور پھر چند اساسی ادارے ہیں جن کے ذریعہ وہ اس پروگرام کی تنفیذ کرتا ہے۔

اسلام کے معاشرتی نظریہ کی بنیادیں یہ ہیں
۱۔ تمام مسلمان بھائی بھائی ہیں۔ دین کا رشتہ تمام مسلمانوں کو ایک وحدت میں جوڑ دیتا ہے۔ اور یہ رشتہ اتنا قوی ہے کہ اسے دوسرے تمام تعصبات اور مصیبتوں کو مغلوب کر لینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

إِنَّمَا الْمَوَدَّةُ الْإِخْوَانِيَّةُ (الحجرات: ۱۰)

وہ لوگ جو اللہ پر ایمان رکھتے ہیں بھائی بھائی ہیں۔

قَامَتْ مِنْهُوَ ابْنُ اللَّهِ جَبِينَا
وَلَا تَقْطَعُ غُلَا (آل عمران: ۱۰۳)
سب مل جل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھامے رہو اور جدا جدا نہ ہو جاؤ۔

۲۔ تمام انسان خدا کی مخلوق ہیں، رنگ زبان، نسل، قبیلہ، برادری، ملک و قوم کی کوئی تفریق ایسی نہیں ہے جو انسانوں میں اوپر نیچے

یَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ

غَلِيظٌ خَبِيرٌ (الحجرات: ۱۳)

اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ پھر مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنائے تاکہ ایک دوسرے کو شناخت کر سکو۔ اللہ کے نزدیک تم میں سب سے شریف وہ ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو، اور اللہ خوب جانتا ہے اور خبر والا ہے۔

۳۔ عورت اور مرد معاشرت کے دو ستون ہیں۔ دونوں کی اپنی اپنی شخصیت ہے اور دونوں سماج کے حصہ ہیں۔ عورتوں اور مردوں میں قانونی مساوات ہے اور دونوں ایک دوسرے پر کچھ حقوق ہیں۔ اور وہ مکالمہ رشتہ ہیں بھائی کا رشتہ ہے اور وہ ایک دوسرے کے لیے اس طرح حرام ہیں جس طرح سب بھائی ہیں۔ بھاد وہ طریقہ ہے جس سے یہ ایک دوسرے کے شریک زندگی ہوتے ہیں اور یہی وہ جہانزاد اور

اسلامی آئیڈیالوجی

ذہن - اللہ تعالیٰ مفسدوں کو پسند نہیں فرماتا۔

۲۔ اسلامی آئیڈیالوجی ہر فرد میں اجتماعی ذمہ داری کا تصور پیدا کرتی ہے اور پورے معاشرہ میں یہ احساس بیدار کرتی ہے کہ وہ یکساں کو قائم کرنے والا۔ برائیتوں کو روکنے والا اور ایک دوسرے کی مدد کرنے والا ہے۔ ایسی الودایت کے لیے جس میں دوسروں کے حقوق کا خیال نہ رکھا جائے اور جو اجتماعی تصور سے نا آشنا بھی ہو، اسلام میں کوئی گنجائش نہیں۔

فوقانام ربطالت سے ہے تنہا کچھ نہیں موح ہے دیا میں اور ہر دن دریا کھنٹیں ان عمومی ہدایات کے بعد اسلام نے انسانوں کے باہم حقوق و فرائض کا ایک مکمل نظام بھی دیا ہے جس میں بھائی بھائی کے حقوق اہل خانہ کے حقوق، رشتہ داروں کے حقوق، اہل محلہ کے حقوق، غیر مسلمانوں کے حقوق عام انسانوں کے حقوق حتیٰ کہ جانوروں اور درختوں کے حقوق، تنگ کو متیقن کر دیا ہے تاکہ انسان محض جذبات کی زد میں نہ رہے نہ انصافی کا مرتکب نہ ہو۔ اور معاشرہ محنت مند مینادوں پر قائم رہے۔

صحت مند رشتہ ہے جس کے ذریعہ یہ ایک دوسرے کے لیے حلال ہو سکتے ہیں۔ اس رشتے سے خاندان کی بنیاد پڑتی ہے اور خاندان کے نظام میں دھول کا ایک دوسرے پر حقوق حاصل ہیں۔ لیکن شوہر خاندان کا قوام ہے۔

۴۔ معاشرہ کی عام فضا، غیر غمراہی، تعاون، اشتراک عمل اور بھائی چارہ کی جوئی چاہیے۔ لوگ جب آپس میں ملیں تو ایک دوسرے پر سلامتی بھیجیں۔ ہر شخص اپنے بھائی کے لیے وہی چاہے جو وہ اپنے لیے چاہتا ہے۔ غیبت، چٹل خوری، کینہ پروری، سودن، بے ماحرف گیری سے سب پرہیز کریں۔ یکساں میں ایک دوسرے سے تعاون کریں۔ بلکہ سبقت لے جانے کی کوشش کریں۔ اور برائیوں سے ایک دوسرے کو روکیں۔

وَأَخْبِنُ كَمَا أَخْبَنَ اللَّهُ ۖ إِنِّي لَنَبِيٍّ

وَلَهُ نَبِيٌّ الْمَسَادُ فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ

اللَّهُ لَا يُجِبُّ الْمُتَعَبِدِينَ - (القصص، ۷۷)

اور لوگوں کے ساتھ بھلائی کر جس

طرح اللہ تعالیٰ نے تجھ پر احسان

کیا ہے۔ اور زمین میں فساد کا خواہشمند

معاشی اصولوں کو بروئے کار لانے کے لیے اسلام نے کچھ مستقل ادارے بھی قائم کیے ہیں اور ان میں اہم ترین ادارے خاندان، قرابت، محلہ، مسجد، معاشرہ عام، مسلم معاشرہ کی روایات، نظامِ تعلیم، نظامِ حدود و تعزیرات ہیں۔

اسلامی آئیڈیولوجی خود اپنی ایک معاشی پالیسی بھی پیش کرتی ہے۔ قرآن میں معاش کو فضل اللہ کہا گیا اور اس سے ذہن میں یہ بات ڈالی گئی کہ یہ سب خدا کی غایت سے ہے۔ اسی طرح معاہدہ لکھنے اور سچی گواہی دینے کو تعویٰ قرار دیا گیا اور ناپ تول میں کمی کو ایسا عظیم گناہ کو اس کی وجہ سے ایک پوری قوم کا تختہ الٹ دیا گیا۔ اس طرح معاشیات اور اخلاق کا انسجامی تعلق قائم کیا گیا۔ خدا کی ساری نعمتوں کو انسان کے لیے میدانِ عمل قرار دیا گیا اور انسان کو ترغیب دی گئی کہ وہ زیادہ سے زیادہ جدوجہد اپنی معاش کے حصول کے لیے کرے۔ معاشیات کی اصطلاح میں اسے پیداوار کو بڑھانے کی پالیسی کہہ سکتے ہیں۔

وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ

اور بے شک ہم ہی نے تم کو زمین پر رہنے کی جگہ دی اور اس میں تمہارے لیے سامانِ معاش پیدا کیے۔

اس بنیادی حقیقت کے اظہار کے بعد اسلام نے انسانوں کو مختلف طریقوں سے محنت، معاشی جدوجہد اور حصولِ رزق کی کوشش پر اکسایا ہے اور اس طرح ہر شخص کو فرد و جماعہ کے لیے سرگرم عمل کر دیا ہے۔ اسلامی آئیڈیولوجی کے مثبت معاشی مقاصد ہیں۔ غربت کا انسداد اور تمام انسانوں کو معاشی جدوجہد کے مساوی موقع فراہم کرنا بھی شامل ہے۔ اسلامی آئیڈیولوجی اس بات کی کوشش کرتی ہے کہ سب کو حصولِ رزق کے مواقع دے اور پھر مثبت طور پر ایسی پالیسیاں بناتے جن سے ملک میں عزت و افلاس ختم ہو اور تمام انسانوں کو ان کی بنیادی ضرورتیں لازم حاصل ہوں۔ اسلام تنگی کو دور کرنے کا طریقہ حصولِ رزق کی کوشش اور پیداوار بڑھانے کے ذرائع کی طرف رجوع کو فہم قرار دیتا ہے۔ اور محض غربت افلاسی معیار زندگی کے گرنے کے خطرے اور غلط وسائل کے واسطے سے انسان کی

اسلامی آئیڈیالوجی

دن زندگی کو تلف کرنے کی پالیسی کی اجازت نہیں ہے جو حرام ہیں۔ ان میں سب سے بڑھ کر سود ریتہ، مٹھی، مسد، حاصل انسانوں کو کم کرنا نہیں سمجھتا اور فریخ دیتا ہے قرآن کا ارشاد ہے :

وَلَا تَقْسُطُوا اَوْلَادَكُمْ خَلْقَكُمْ اِِلٰهًا
نَحْنُ خَلَقْنٰهُمْ وَنُزِّلْنٰهُم مِّنْ اِنۡكٰثٍ
فَتَقْتُلُوهُمْ ۚ كَانَ عَطَاكُمۡ بَعِيۡرًا (بخاری ص ۳۸)

خبر کہ سنی ترفیب بھی دیتا ہے اور اسراف سے روکتا ہے جس کی وجہ سے دولت کا بے ہاشمال اور اس کا صنایع تک جاتلہ ہے اور وہ قیمری مقاصد کے لیے استعمال ہونے لگتی ہے۔

اور تم اپنی اولاد کو فلاس کے ٹڈے قس نہ کرو۔ ہم ہی ان کو رزق دیتے ہیں اور تم کو بھی، ان کو مار ڈالتا بڑی خطاب ہے

مُكَلِّمًا وَّاسْمٰوٰتِہٖ اَوَّلًا تَسْمِعُوۡنَا (الاحقاف ص ۳۸)
کھاؤ پو مگر اسراف نہ کرو۔

۵۔ اسلام پیداوار کے اضافہ اور معیشت کے بھر جیتی پر دو گرام کی پالیسی اختیار کرتا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ اس بات کی شرط بھی ہے کہ آسانی جائز ذرائع سے حاصل کی جائیگی

پھر اسلام نے دولت کے احکام کو بھی پسند نہیں کیا ہے اور اس بات کا انتظام کیا ہے کہ مختلف قانونی اور اخلاقی نمایر سے دولت کی تقسیم نہادہ سے زیادہ خصفانہ ہو اور پورے معاشرے میں گردش کرے۔

يَا اَيُّهَا النَّاسُ كُنُوۡا مَسٰوِيۡنَ
اَلَّذِيۡنَ جَعَلَاۡ لَہٗ طٰیِبًا (بقرہ ص ۱۵۸)
اے لوگو! جو چیزیں زمین میں موجود ہیں۔ ان میں سے حلال اور پاک چیز کھاؤ۔

دولت کی تقسیم کے لیے مندرجہ ذیل سواری تجویز کی گئی ہیں :-
۱۔ زکوٰۃ جو ہر صاحب نصاب مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔

۲۔ صدقہ واجب : جیسے صدقہ فطر و غیرہ

طلب حلال اور حرام سے اجتناب کی ہدایت کے ساتھ ساتھ ان چیزوں کی نشاندہی کر دی گئی

۳۔ احقاق ۴ :- وراثت۔

اس طرح اسلامی آئیڈیالوجی پورے معاشرے



اسلامی آئیڈیالوجی

جس دولت کی تقسیم کی کوشش کرتی ہے۔ اسلامی آئیڈیالوجی زمین اور وسائل فطرت کو املا خدا کی دین اور اس کی ملکیت قرار دیتی ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ تمام معاشی معاملات میں انسان کو اس عظیم تر ملکیت کے تصور کے تحت انفرادی ملکیت و تصرف کا حق دیتی ہے۔ اور یہی وہ شکل ہے جس میں انسان کی معاشی آزادی محفوظ رہ سکتی ہے لیکن یہ حق غیر محدود نہیں ہے یعنی اگر ملکیت انہیں عظم بن جاسے یا دوسروں کے حقوق پر اس کا غلط اثر پڑ رہا ہو تو ریاست کو مداخلت کا حق حاصل ہے اسلام ریاست کے معاشی وظائف کا بھی ایک مثبت تصور پیش کرتا ہے اور سماجی فلاح اور معاشی انصاف کے تمام کو اس کی اولین ذمہ داری قرار دیتا ہے۔ زکوٰۃ ایک سماجی فلاح کی اسکیم ہے جس کا کوئی وارث نہیں اس کی ریاست وارث ہے۔

کے بنیادوں پر قیام کو خود دین کا بیج دیتا تھا کہتے تھے خود اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نبی کی زبان سے دے دیا کرتی ہے کہ واجعل لی جن لکھ سک سلطانا نصیرا... اور اپنی طرف سے ایک اقتدار کو میرا مددگار بنا دے یعنی یا تو مجھے خود اقتدار عطا کر یا کسی کو میرا اور دین کا مددگار بنا دے۔ تاکہ اس کی قوت اور وسائل کے ذریعے زندگی کے حقیقی بگاڑ کو دور کیا جاسکے یا ریاست خدا اور اس کے رسول کے صیغے جوئے قانون کی پابند ہے۔ اور اس کا اولین کام شریعت کو قائم کرنا ہے۔ اسلامی ریاست ہر حیثیت سے خود مختار اور آزاد ریاست نہیں ہے بلکہ وہ شریعت کی پابند ہے اسی لیے اس کے لیے خلافت کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے۔

قرآن کا ارشاد ہے:

فَاخْلُفْهُم مِّنْ بَيْنِهِمْ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ مَّتَابِعًا مِّنْ بَيْنِ أَلْحَىٰ (مائتہ)
پس تم لوگوں کے درمیان اللہ کے
نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ
کر و اس قانون حق کو چھوڑ کر جو
تمہارے پاس آیا ہے لوگوں کے خواہش
کی پیروی نہ کرو۔

السلطان ولی من (دو قی لہ) (بخاری)
حکومت ہر شخص کی ولی (دست دیگر وہنگ)
ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔
اسلامی نظریہ سیاست و دین میں کسی دولتی
کا تابع نہیں۔ وہ سیاست کے سدھار اور ریاست



اسلامی آئیڈیالوجی

اسلامی آئیڈیالوجی اس نقطہ نظر کو بھی پیش کرتی ہے کہ خلافت کسی خاص فرد، خاندان، گروہ، قبیلہ یا برادری کا حق نہیں بلکہ یہ خلافت تمام مسلمانوں کو حاصل ہے :

تَخَذَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لِيَتَّخِذَهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْبَازِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (النور: ۵۵)

اللہ نے تم میں سے ان لوگوں کے ساتھ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں زمین میں خلیفہ بنائے گا یعنی حکومت دے گا جیسا اُس نے انہیں خلیفہ بنایا تھا جو ان سے پہلے تھے۔

خلافت کے اس عمومی نظریہ کا منطقی اور لازمی تقاضا یہ ہے کہ نظام حکومت کو قائم کرنے اور امیر مقرر کرنے کا اختیار عام مسلمانوں (یعنی خلفاء) کو ہو صرف وہ حکومت قائم ہے جس کو ان کا اعتماد حاصل ہو۔ اور اگر وہ ان کا اعتماد کھودے تو کسے قائم رہنے کا کوئی حق نہ ہو۔

حکومت کے فیصلے ان کے مشورے سے ہوں، کسی شخص یا ادارہ کو ایسے اختیار نہ ہوں

جو اُس بنیادی خلافت کو ہی بے معنی کر دے، عام مسلمانوں کو آزادی حاصل ہو کہ اپنی مرضی اور اپنے حیمبر کے مطابق اپنی رائے کا اظہار کریں۔ اسلامی آئیڈیالوجی کا تیسرا اصول شورایت ہے یہ منطقی تقاضا ہے۔ تمام مسلمانوں کے خلیفۃ اللہ ہونے کا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ :

وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ

(الشوریٰ ۳۸)

اور ان کے معاملات باہم مشورے سے طے ہوتے ہیں۔

خلافت راشدہ کا نظام اس مشاورت کی بنیاد پر قائم تھا۔ اسلامی آئیڈیالوجی جس ریاست کا تصور پیش کرتی ہے وہ ایک خلافتی اور خادم خلق ریاست ہے۔ ریاست کا مقصد امر بالعرف اور نہی منکر ہے۔

یہ ریاست بنیادی انسانی حقوق کی ضمانت دیتی ہے اور خدا اور اس رسول کی ضمانت پر ان کو قائم کرتی ہے۔ ان بنیادی حقوق میں یہ بھی شامل ہیں۔

۴ جان و مال کی حفاظت اور شریعت کی صیانت

میں انفرادی ملکیت کا حق۔

۵ سنی و جہد ہمیشہ اور کاروبار کی آزادی

اسلامی آئیڈیولوجی

کرو اللہ کی اور اطاعت کرو اللہ کے
رسول کی اور ان اصحاب امر کی جو
تم میں سے ہوں اور اگر کسی معاملہ میں
تہوارے اور اصحاب امر کے درمیان
اختلاف ہو تو لو ٹو خدا اور اس کے
رسول کی طرف۔

آخری چیز یہ ہے کہ اسلامی آئیڈیولوجی صرف
دستور مملکت اور ریاست کی پالیسی کے بنیادی
اصول ہی نہیں دیتی، بلکہ یہ ہدایت بھی دیتی ہے
کہ قیادت صالحین کی ہونی چاہیے تاکہ وہ اسلام
کے اصولوں پر ان کی صحیح اسپرٹ میں عمل کر سکیں۔
اور نظام زندگی کو اس کی برکات سے مالا مال
کر سکیں۔

اسلامی آئیڈیولوجی صرف ریاست اور اس
کے اندرونی مسائل ہی کے متعلق ایک واضح پالیسی
نہیں دیتی بلکہ یہ بھی واضح کر دیتی ہے کہ ملت اور
ریاست کے تعلقات دوسرے ممالک اور اقوام
سے کن بنیادوں پر استوار ہوں اور اس کا لائحہ عمل
کیا ہو۔ آئیڈیولوجی بین الاقوامی تعلقات کے لیے
بھی ایک واضح لائحہ عمل دیتی ہے جسے ہم سیاست
خارجہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

• سکونت و نقل و حرکت کی آزادی۔
• اجتماع بندی اور تنظیم بندی کی آزادی۔
• عقیدہ، فکر و خیال اور مذہب کی آزادی۔
• تنقید و محاسبہ کا حق۔

یہ اور دوسرے حقوق فرد کی آزادی کے
معاظ میں اور اسے دوسرے افراد یا ریاست کی
دست دہانیوں سے محفوظ رکھتے ہیں۔ ریاست
کی حیثیت معلّم کی ہے اور تعلیم کا فروغ اس کی
اولین ذمہ داری ہے۔ نبی کا اولین منصب معلّم
کلمہ ہے۔ اس کے جانشین کی حیثیت سے اسلامی
سیاست پوری آبادی کے لیے معلّم اور مربّی کا
کام مقام رکھتی ہے۔ خلافت راشدہ کا پورا دور
اس پر شاہد ہے۔ اسلامی ریاست کا ایک اور
بنیادی مقصد قیام انصاف ہے۔

اسلامی آئیڈیولوجی اطاعت کا بھی ایک
واضح اصول دیتی ہے اور وہ یہ ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا
مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ
فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ

(نہ-۵۹)

اے لوگو! جو ایمان لاتے ہو اطاعت



اسلامی ایٹلیا لوی

اس سلسلے کا سب سے پہلا اصول یہ ہے :
ملت اسلامیہ اور اسلامی ریاست کی حیثیت پوری
دنیا کے سامنے خدا کی شریعت کے مطابق اور اس
کے پیغام کے دائی کی ہے

وطن کی محبت اور اس کے مفاد کا تحفظ
اس کی دوسری بنیاد ہے، وطن کی محبت سے مراد
یہ ہے کہ ملک اور اس کے بسنے والوں کی حقیقی
خیر خواہی، ان کے مفاد کا تحفظ، ان کے حقوق کے

لیے جدوجہد اس کے اولین فرائض میں سے ہوں
گئے۔ اسلام کی سیاست خارجہ کا یہ بھی ایک اہم
پہلو ہے کہ وہ پوری امت مسلمہ کی وحدت کا دائمی
ہے۔ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کی بہت سی ریاستیں
ہوں لیکن ان کو اپنی ایسی دولت مشترکہ بنانی
چاہیے جو ہر حیثیت سے ان کو ایک دوسرے کا
معاون و مددگار بنا دے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً

بِوَاحِدَةٍ فَإِذَا نَادَیْكُمْ فَأَنْتُمْ عَلَىٰ أَوَّلٰیئِکُمْ (المائدہ ۴۸)

اور دیکھو ! یہ تمہاری امت فی الحقیقت

ایک ہی امت ہے اور میں تم سب کا

پروردگار ہوں پس تقویٰ اختیار کرو۔

اسلام فقط اور فساد کو مٹ کرنے اور امن قائم
کرنے کے لیے آیا ہے اور اس کی خارجہ پالیسی کا
مقصد امن عالم کا قیام ہوگا۔

فَإِنْ جِنَحُوا اللَّشَّكَ فَلَکُمْ لَحْمٌ

وَتَوْکَلْ عَلَى اللَّهِ (انفال - ۶۱)

اگر وہ صلح کی طرف جھکیں تو تو بھی ان

کی طرف جھک جا اور اللہ پر بھروسہ

رکھ۔

اسلام جغرافیائی حدود کو انسانیت کو مستقل
طور پر بانٹنے والی حدود نہیں مانتا۔ وہ ایک
عالمی انسانی برادری قائم کرنا چاہتا ہے جو ایک
قانون کے تابع اور ایک مرکز سے وابستہ ہو۔

أَلْخَلْقُ حِیَالُ اللَّهِ فَأَحَبُّ اَلْخَلْقِ

إِلَى اللَّهِ مَنْ أَحْسَنَ إِلَى عِبَائِهِ (بیہقی)

ساری مخلوق عیال اللہ ہے اور

اللہ سب سے زیادہ محبت اس

سے کرتا ہے اور عیال اللہ کو سب

سے زیادہ محبوب رکھتا ہے۔

عہد و پیمان کی پابندی بھی اسلام کی بین

الاقوامی پالیسی کا ایک اصول ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا

بارے میں تم سے باز پرس کی جاتیگی
بین الاقوامی تعلقات میں اسلام بدلہ لینے
کو جائز قرار دیتا ہے لیکن یہ لازم کر دیتا ہے کہ بدلہ
استہابی یا جائزے جتنا حق ہے اور اور ابھی زیادتی
نہ کی جاتے۔

وَجَبَدُوا سَبِيحَتَهُ سَبِيحَتُهُ مِثْلُهَا
(شوریہ: ۴۲)

بڑائی کا بدلہ اس کے برابر برائی
ہو سکتا ہے۔

مندرجہ بالا سطروں میں ہم نے اسلامی
آئیڈیولوجی کی خصوصیات اور مختلف تشبیہات
زندگی کے یہ لے اس کا لائحہ عمل بیان کیا ہے۔
ان کے مطالعے سے اسلام کی پوری سماجی اور عمرانی
نظم ہمارے سامنے آ جاتی ہے اور اس سے
ہم اندازہ کر سکتے ہیں کہ اسلام کس قسم
کا انسان تیار کرنا چاہتا ہے۔ اور کیا معاشرہ بنانا
چاہتا ہے۔ یہ تعلیمات انسان کے فائدہ کے لیے
ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اگر اس آئیڈیولوجی پر ٹھیک
ٹھیک عمل ہو تو اس کے نتیجہ طور پر اعلیٰ ترین صفات
کے انسان پیدا ہوں گے اور دنیا میں بہترین معاشرہ
قائم ہوگا

باز پرس

ایر المؤمنین حضرت علیؑ نے اپنے ایک غلام
کو آزاد کر دیا۔ اس نے کوئی جواب نہ دیا۔ کئی بار
پکارنے پر بھی اس نے کوئی جواب نہ دیا۔ ایک
ملاقاتی اندریا اور بتایا کہ جب آپ پکار رہے ہیں
وہ باہر کھڑا ہے آپ کی آواز سن رہا ہے مگر بولتا
نہیں جب وہ غلام آیا تو آپ نے پوچھا تو نے
میری آواز سنی؟

وہ بولا: "سنی تھی۔"

فرمایا: "تو جواب کیوں نہیں دیا؟"

بولا: "مجھے یقین تھا کہ آپ کوئی باز پرس نہیں کریں گے۔"

آپ نے فرمایا: "شک ہے اس خدا کا جس نے مجھے ایسا

پیدا کیا جس سے اس کی مخلوق امن میں ہے (الغفری)۔"

بالعقود (الامہ)۔

اے ایمان والو! اپنے وعدے پورے
کرو۔

وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ

مَنْوُورَہ (بنی اسرائیل: ۳۴)

اور دیکھو! عہد کو پورا کرو۔ عہد کے

سید القادیان

لا الہ الا اللہ

دعائے شام و سحر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
یہی ہے زادِ سحر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
سکونِ قلب و جگر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
کمالِ فکر و نظر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
نہ کہکشاں نہ مگر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
نہ کچھ ادھر نہ ادھر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
تمام ملتیں باطل ہیں صرف ایک اسلام
یہی ہے راہِ گذر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
اسی میں دولتِ دنیا اسی میں دولتِ دین
متابعِ اہلِ غیر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
ملا رہا ہوں بگاڑ میں کجکلا ہوں سے
نہ خوف ہے نہ خطر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
بہتوں کو توڑ تخیل کے ہوں کہ تھر کے
ذرا بھی دیر نہ کر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

تمہید

بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اسلامی شریعت محض ایک دنیاوی دعوت ہے جس کا موضوع اخلاق ہے اور اس کی غایت یہ ہے کہ انسان کے تعلق کو اس کے رب کے ساتھ استوار کیا جائے اور پس اس کے علاوہ کسی چیز سے یا حیات الہی سے جس کا ایک پہلو ملک اور حکومت بھی ہے کوئی غرض نہیں... بیگو شریعت اسلامی کے متعلق یہ خیال صحیح نہیں ہے وہ اسے تسلیم نہیں کرتی اور نہ اس قسم کے کسی تصور کے لیے اس کے اندر کوئی گنجائش ہے۔

شریعت اسلامی کے نزدیک ریاست کا قیام مطلوب ہے،

اسلامی شریعت کی ایک اہم خصوصیت اس کی جامعیت ہے۔ زندگی کا کوئی معاملہ ایسا نہیں ہے جس کے بارے میں شریعت انسان کی رہنمائی نہ کرتی ہو، اس میں ہیں عبادت

اخلاق اور عقائد کے پہلو پہلو افراد اور جماعتوں کے باہمی تعلقات کی درستی اور اصلاح کے لیے بھی احکام ملتے ہیں جن کو دیکھ کر انسان پکارا مٹھتا ہے کہ بے شک خدا

بزرگ و بزرگ نے سچ فرمایا ہے کہ :-

مَا قَرَّرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

طرت اشارہ کیا ہے وہ ہم سب کے لیے واجب تعمیل ہیں اور ہمارا فرض ہے کہ ہم اپنی زندگیوں کو ان کے مطابق چلائیں کیونکہ خدا نے اپنے رسولؐ پر وحی کے ذریعے احکام اس لیے بھیجا ہے کہ ان کی صحت تلاوت کر لی جائے۔ وحی الہی کا منشا یہ ہے کہ اُسے سمجھ کر پڑھا جائے اور اُسے عملی زندگی میں ہماری وساری کیا جائے اور یہ کام اسی طرح ممکن ہے کہ شریعت کی رہنمائی میں اُس کی مطلوب ریاست کا قیام عمل میں لایا جائے۔!

احکام اسلامی کی تقبیل کے لیے ریاست کا وجود ناگزیر ہے

شریعت اسلامی میں یہ جو تعزیرات کے احکام ہیں خدا کی نازل کردہ ہدایت کی روشنی میں انسانوں کے معاملات طے کرنے پر زور ہے، خدا کے راستے میں جہاد کی تلقین ہے اور اسی طرح کے اور بہت سے احکام ملتے ہیں وہ سب کے سب ایسے ہیں جن کے عملی نفاذ کے لیے ایک ایسی ریاست کا ہونا ضروری ہے جس کا افراد پر اقتدار اور غلبہ ہو۔ ان احکام کو اگر لوگ انفرادی طور پر نافذ کرنا چاہیں تو کبھی نہیں کر سکتے۔ امام ابن تیمیہؒ نے اپنے اس قول میں اسی حقیقت کی طرت تو بہ دلائی ہے۔

شیعی (الانعام: ۳۸)

ہم نے اُن کی تقدیر کے نوشتہ میں کوئی کسر نہیں چھوڑی ہے۔

شریعت اسلامی کی اس وسعت و ہمہ گیری کی موجودگی میں نامکن تھا کہ یہ مملکت اور حکومت کے بارے میں خاموش رہتی۔ حکومت اور نظام حکومت کے بارے میں کسی طرح کی کوئی رہنمائی نہ دیتی، اسلامی شریعت میں شوراہیت کے اصول، احکام کی ذمہ داری نبی کے کاموں (معروف) میں اُن کی اطاعت صلح و جنگ اور بین الاقوامی معاہدات اور اسی طرح حکومت کے بہت سے دوسرے اعمال کے متعلق جو اصول اور قوانین ملتے ہیں وہ یہ بتانے کے لیے کافی ہیں کہ شریعت اسلامی اُن سب کی جامع ہے۔

اسی طرح احادیث نبویؐ میں ہمیں امیر امام اور سلطان وغیرہ الفاظ عام ملتے ہیں۔ یہ سب الفاظ اس مرکز اختیارات کے لیے آتے ہیں جو فرمانروائی اور غلبے کی صفات سے متصف ہو یعنی اس سے مراد حکومت ہے اور ظاہر ہے کہ حکومت مملکت کے اجزائے ترکیبی میں سے ایک جز ہے۔ ہم نے اوپر قرآن و حدیث کے جن احکام کی

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

۱۰ انسانوں کے معاملات کی تنظیم دین کے
کا حامل ہے۔ اور اس میں انسان کے وہ تمام ظاہری
باطنی اقوال و افعال شامل ہیں جو خدا کے ہاں مقبول
محبوب ہیں۔

عبادت کے اس وسیع مفہوم کی روشنی میں انسان
کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنی زندگی، اپنے اقوال،
افعال، اختیارات اور انسانی تعلقات کو شریعت
اسلامی کی منشا کے مطابق بنائے مگر ایسا کرنا کسی
فرد واحد کے دائرہ قدرت سے باہر ہے۔ وہ اگر
چاہے تب بھی انفرادی طور پر شریعت کا یہ منشا پورا
نہیں کر سکتا۔ اس کے لیے ایک منظم معاشرے کا ہونا
ضروری ہے جو اسلامی رنگ میں رنگا ہو اور جس کے
اندر رہ کر انسان کے لیے اپنی زندگی کو اسلامی
شریعت کے تقاضوں کے مطابق طے کرنا آسان ہو۔
کیونکہ انسان میں جملہ گی مخلوق ہے اور وہ اپنے
ماحول سے لازماً متاثر ہوتا ہے۔ ماحول کے اس
غارجی تاثر کے نتیجے میں وہ نیکی اور غیر کو بھی اختیار
کر سکتا ہے اور گمراہی اور فحش کی پگڑیاں میں بھی گم ہو
سکتا ہے۔ ہماری اس بات کی تائید اس حدیث نبوی
سے بھی ہوتی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ :-

اور نہی عن المنکر اور مظلوم کی امداد کا
جو حکم دیا ہے اور وہ تمام احکام جو
جہاد، عدل اور حدود اللہ کے قیام
سے متعلق ہیں ان پر قوت اور امارت
کے بغیر عمل کرنا ممکن نہیں ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ شریعت کے احکام کے
نفاذ کے لیے اسلامی ریاست کا قیام ضروری ہے۔
اسلامی ریاست - بندگی رب کا تقاضا!
اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی عبادت کے لیے
پیدا کیا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-
”وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي“ (الذاریات: ۵۶)
”میں نے جنوں اور انسانوں کو صرف
اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔“
اس آیت میں عبادت کا لفظ بہت جامع مفہوم

۱۱ ملاحظہ ہو: سیاست الشریعہ: امام ابن تیمیہ ص ۱۴۲، ۱۴۳
۱۲ ملاحظہ ہو: فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱ ص ۴۰۴ اور اس کے بعد کا حصہ۔

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

”۱۔ پیدا ہونے والا بچہ نیکی کی فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کے ماں باپ اسے یہودی بنادیتے ہیں یا نصرانی یا مجوسی۔“

اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ مویشی جو بچہ دیتے ہیں وہ صحیح سالم ہوتا ہے۔ ان میں کوئی نکلیا نکلتا نہیں بلکہ پھر تم لوگ ان کے ناک کان کاٹتے ہوئے بچے کے لیے پہلے چھوٹا سا معاشرہ اُس کے والدین ہوتے ہیں جو اگر خود گم کردہ راہ ہوں تو اُس بچے کو بھی گمراہی اور ضلالت کے اندھیروں میں بھٹکا دیتے ہیں اور اُسے اُس کی فطری روش سے منحرف کر دیتے ہیں جس کا شعور وہ خدا کے ہاں سے لے کر آتا ہے، لیکن اگر دوسری صورت ہو اور اُس کے والدین صالح اور نیک ہوں تو بچہ اپنی اصل فطرت کے مطابق پھلنا پھولتا ہے اور خیر اور نیکی کی منازل طے کر جاتا ہے۔ قرآن کریم بھی اس حقیقت کی طرف توجہ دلاتا ہے کہ بگڑے ہوئے معاشرے میں اسلام کے احکام بجالانا اور اسلام کے مطابق زندگی گزارنا ممکن ہو جاتا ہے۔ چنانچہ مسلمان کا فرض ہے کہ وہ ایسے معاشرے کو چھوڑ کر ہجرت کر جائے۔

لے المنتخب من السنة ص ۲۹۱۔

إِنَّ الْبُيُوتَ تَتَوَلَّوْنَ اللَّهُمَّ الْبَلَاءُ
فَالْبَيْتُ أَنْفُسُهُمْ تَتَوَلَّوْنَ
بَيْتُهُمْ كُنْتُمْ تَتَوَلَّوْنَ
مُسْتَعْتَبِينَ فِي الْأَرْضِ تَتَوَلَّوْنَ
الْمَدِينَتُكَ أَرْضُ اللَّهِ وَاسْمُهُ
نَتَجَاهِدُ فِيهِمْ أَذِلَّةً مَا كُنْتُمْ
جَاهِدُوا سَاءَتْ مَجِيدُ
(النساء: ۹۶)

”جو لوگ اپنے نفس پر ظلم کر رہے تھے ان کی رو میں جب فرشتوں نے قبضہ کیا تو ان سے پوچھا کہ یہ تم کس حال میں بھلا تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم زمین میں کمزور و مجبور تھے۔ فرشتوں نے کہا کیا خدا کی زمین وسیع نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے؟ یہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور بڑا ہی برا ٹھکانا ہے۔“

اس آیت کی تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ ابن کثیر فرماتے ہیں: ”یہ عمومی آیت ان تمام لوگوں کے بارے میں ہے جو ہجرت کر جانے کی قدر سے رکھنے کے باوجود مشرکین کے درمیان قیام پذیر رہے درآنحالیکہ وہ وہاں دین کی اقامت سے عاجز تھے

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام
اپنے سب لوگ اپنے نفوس پر ظلم ڈھاتے رہے اور
اور صرف ریاست ہی کر سکتی ہے۔ مقتدر اور باوقت
اس بات پر اجماع ہے کہ انہوں نے حرام کا ارتکاب
ریاست! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَعَدُوْا اِذْ سَلْنَا رُسُلَنَا

بِالْبَيِّنَاتِ وَاسْتَرْسَلْنَا

مَعَهُمُ الْكِتَابَ

وَالْمِيزَانَ لِيَقْوَمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ

وَاسْتَرْسَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيْهِمْ بَأْسًا

شَدِيْدًا قَتَلْنَا مِنْهُمْ نَحْنُ وَالْعِلْمُ

اللَّهُ مِنْ يَنْفُكُوْهُ وَرُسُلُهُ

اس سے ظاہر ہے کہ اگر بنیادی طور پر معاشرہ
اسلامی نہ ہو جس میں افراد کے لیے اسلامی طرز زندگی
کو اپنانا سہل ہو اور مختلف عبادات کی صورت میں
اُن کی تکمیل ذات کے لیے ایک صالح ماحول موجود
ہو تو ان اسلام کے بتائے ہوئے طریقے کے
مطابق زندگی بسر کر سکتا ہے اور نہ شریعت کے وضع

لوگوں کو اسلام کے بتائے ہوئے طریقے کے مطابق زندگی بسر کرنے کی سہولتیں فراہم کرنا
اور اپنے زیر اثر تمام شعبوں میں اسلامی احکام کو نافذ کرنا بھی اسلامی ریاست
کی ذمہ داری ہے۔

بِالْغَيْبِ - (المائدہ ۱-۲۵)

ہم نے اپنے پیغمبروں کو کھلے کھلے احکام

دے کر بھیجا اور ہم نے اُن کے ساتھ کتاب

اور میزان کو اتارا تاکہ لوگ مدد پر قائم

رہیں اور ہم نے لوہے کو پیدا کیا جس میں

شدید سمیت ہے اور لوگوں کے اور نافرمانیہ

میں تاکہ اللہ جان لے کہ بے دیکھے اُس کی

اور اُس کے رسولوں کی کون مدد کرتا ہے۔

کردہ اصولوں کی روشنی میں دوسرے انسانوں سے
اپنے تعلقات قائم رکھ سکتا ہے۔

اس قسم کے اسلامی معاشرے کو معض و غطا و
تلقین سے وجود میں نہیں لایا جاسکتا۔ اس کا قیام

ایک ریاست کے ذریعے ہی ممکن ہے جو کسی معاشرے
کو جس رنگ میں چاہے ڈھالنے کی قدرت رکھتا ہے۔

اور پھر اس کی سلامتی و تحفظ کی ضامن بنتی ہے اور
اسے تخریب و فساد سے بچاتی ہے۔ یہ کام ریاست

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

جن لوگوں کو کتاب کی ہدایت سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا انہیں لوہا یعنی سیاسی قوت۔ خرابی پیدا کرنے اور مگر ابھی پھیلانے سے باز رکھتی ہے۔ کیونکہ کسی شخص کو یہ حق نہیں دیا جاسکتا کہ وہ کشتی میں چھید کر کے اُس میں سوار سب لوگوں کو تباہی کے حوالے کر دے۔ معاشرت کو تخریب اور انحراث کی تباہ کاریوں سے تحفظ دینے والی فعال قوت ہر ریاست کی قوت ہے۔ حضرت عثمانؓ کا قول ہے۔

”اللہ تعالیٰ جن باتوں کا سد باب قرآن سے نہیں کرتا اُن کا انسداد وہ قوت سے کرتا ہے۔“

رسول کریمؐ نے اسلامی ریاست کا نقشہ پیش کیا ہے

اسلامی شریعت ہر ایک ریاست کے قیام کی متقاضی ہے بلکہ اُس کے قیام کا حکم دیتی ہے۔ چنانچہ رسول کریمؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کام کا آغاز اسلامی ریاست کے قیام کے لیے ضروری منصوبہ بندی اور تیاری سے کیا۔ بیت عقبہ ثانی جو آپؐ کے مکہ سے مدینے کو ہجرت سے قبل ہوئی۔ اس کا سرآغاز ہے۔ سیرت کے مصنفین نے اس عظیم الشان بیعت کی جو تفصیلات بیان کی ہیں ان

کے مطابق مدینے کے مسلمانوں کا وفد جن میں تہترمہ د اور دو عورتیں شامل تھیں، مکہ کے پاس ایک مقام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا اور آپؐ کا ساتھ دینے کا وعدہ کیا۔ اس تاریخی ملاقات کے خاتمے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے خطاب کیا اور انہیں اطاعتِ خداوندی کی تلقین کی۔ اس کے بعد وفد کے اراکین میں سے بعض حضرات نے اظہار خیال کیا اور ایک بات یہ کہی کہ ”اے اللہ کے رسول! ہم آپؐ سے کن باتوں کی بیعت کریں؟“ آپؐ نے فرمایا ”تم مجھ سے اس بات پر بیعت کرو کہ اچھے اور بُرے ہر حال میں تم میری بات سنو گے اور اطاعت کرو گے اور نیکی کا حکم دو گے اور برائی سے روکو گے اللہ کے مقابلے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کی پروا نہیں کرو گے اور اس بات پر کہ تم میری مدد کرو گے اور جب میں تمہارے پاس بلا جاؤں تو تم میری حفاظت اسی طرح کرو گے جس طرح تم اپنی جانوں کی اور بیوی بچوں کی حفاظت کرتے ہو“ اس کے بدلے میں تمہیں جنت ملے گی۔“ اس پر وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور جو باتیں آپؐ نے بتائی تھیں ان سب پر آپؐ سے بیعت کرنی لے۔

حاشیہ: صحیح مسلم

اسلامی شریعت میں بیعت کا مقام

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے مسلمانوں کی یہ بیعت، اولیں اسلامی ریاست کے قیام کی تمہید تھی اور اس بات کا واضح اعلان کہ ان مسلمانوں نے جس ریاست کے قیام کا وعدہ کیا ہے اس میں بالادستی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوگی اور وہ سب ان کی اطاعت کے پابند ہوں گے۔ سب و طاعت کا عہد کر کے انہوں نے یہ اقرار کیا کہ نئی ریاست کے چلانے میں وہ رسول اکرم کی مرضی پر چلیں گے اور اگر اس نئے معاشرے یعنی ریاست کی سلامتی کو کوئی خطرہ لاحق ہوا تو اس کا دفاع کریں گے اور اگر اس نظام کو نیا بالفاظ دیگر قانون اسلامی کی بالادستی کو چیلنج کیا گیا تو اس کی حفاظت کے لیے لڑیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر" یعنی نیکی کے حکم اور بدی سے روکنے پر بیعت کا مفہوم یہی ہے!

دنیا کی پہلی اسلامی ریاست مدینہ کو ہجرت سے پہلے آنحضرت نے اپنے صحابہ کو ہجرت کا حکم دیا اور فرمایا: "خدا نے بزرگ و بزرگ نے تمہیں ایسے بھائی دیئے اور ایک ایسا گھر

دیا ہے جہاں تم امن سے رہ سکو گے۔" پھر جب آپ مکہ سے مدینہ تشریف لے گئے اور وہاں آپ کو ذرا سکون نصیب ہوا اور آپ اپنی مسجد تعمیر کر چکے تو آپ نے ہاجرین اور انصار کو ایک عہد نامے کا پابند بنایا جس میں اہل یہود کو بھی صلح و آشتی کی پیش کش کی گئی تھی اور ان کو اپنے دین پر قائم رہنے اور اپنے اموال کی ملکیت قائم رکھنے کا حق دیا گیا تھا۔ اس میں اگر ایک طرف انہیں بعض ہولناکیاں دی گئی تھیں تو دوسری طرف انہیں بعض باتوں کا پابند بھی بنایا گیا تھا۔ یوں دنیا کی پہلی اسلامی ریاست وجود میں آئی۔

اس ریاست اسلامی کے پہلے سربراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود تھے اور یہودیوں سے آپ نے جو معاہدہ کیا اس میں آپ کی یہی سیاسی حیثیت کا ذکر تھا جو مدینہ کی نئی اسلامی ریاست کے سربراہ کے طور پر آپ کو حاصل تھی۔ اس کے بعد آپ اسلامی ریاست کے داخلی معاملات کی اصلاح کی جانب متوجہ ہوئے اور آپ نے ہاجرین اور انصار کے مابین اخوت کا رشتہ استوار کیا، جس کے نتیجے میں وہ ایک دوسرے کے مال و جائیداد کے وارث قرار

لے البدایہ والنہایہ، امام ابن کثیر جلد ۱، صفحہ ۱۵۹۔ سیرت ابن ہشام جلد ۲، صفحہ ۴۰ اور امتاع الاسماع مصنفہ مقریزی صفحہ ۳۵۔

ہائے یہاں تک کہ شریعت کے قانونِ وراثت نے
اس کو منسوخ کر دیا ہے

ریاست کے اجزائے ترکیبی

جدید قانون کی زبان میں ریاست کی تعریف
یہ کی جاتی ہے کہ: یہ افراد کے اُس منظم اجتماع کا نام
ہے جو ایک خاص قطعہ زمین پر آباد ہو اقتدار کا
حامل ہو اور اپنی ایک معنوی شخصیت رکھتا ہو۔

اس تعریف سے ریاست کے مندرجہ ذیل عناصر
ترکیبی سامنے آتے ہیں:

۱۔ انسانوں کا اجتماع

۲۔ ایک مخصوص نظامِ غالب

۳۔ ایک مقررہ علاقہ زمین

۴۔ اقتدارِ اعلیٰ

۵۔ معنوی شخصیت یا انفرادیت

ریاست کی اس تعریف کی روشنی میں جب ہم
مدینہ کی اسلامی ریاست پر نظر ڈالتے ہیں تو اس میں
یہ سب عناصر مل جاتے ہیں وہاں انسانوں کا ایک
اجتماع موجود تھا جو کہ اولین مہاجرین و انصار کے
اشتراک سے وجود میں آیا تھا۔ شریعت اسلامی کی

صورت میں وہ نظامِ غالب بھی موجود تھا جو اس
اجتماع کے اصول و قواعد کے بارے میں رہنمائی

دیتا تھا اور مدینہ منورہ وہ خطہ زمین تھا جسے یہ

شرف حاصل ہوا کہ وہاں پر اولین اسلامی ریاست

قائم ہوئی۔ اللہ کا رسول خود اس اولین اسلامی ریاست

کا سربراہ تھا اور اُس نے اپنی اس حیثیت میں ریاست

کے تمام معاملات اور مصالح کی نگرانی و رہنمائی کی۔

وہ تھی اس اولین اسلامی ریاست کی معنوی شخصیت

تو اُس کی موجودگی سے کون انکار کر سکتا ہے۔ سربراہ

ملکت کی حیثیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

جو متعدد معاہدات کیے اس میں آپ بعض اپنی شخصی

حیثیت میں ایک فریق نہیں تھے بلکہ یہ حیثیت مجموعی

پوری ریاست کی شخصیت (معنوی) کی علامت تھے

اسی لیے آپ کے کیے ہوئے معاہدوں کی پابندی

اسلامی ریاست پر واجب ٹھہری۔

رسول اللہ کی دو حیثیتیں

مدینہ میں اسلامی ریاست کے قیام کے بعد

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک وقت دو حیثیتیں

حاصل ہو گئیں۔ آپ کی ایک حیثیت یہ تھی کہ آپ خدا کے

لے البدایۃ النہایۃ ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۲۲۳۔

۲۔ ملاحظہ ہو ڈاکٹر مصطفیٰ کامل کی عربی کتاب شرح القانون الدستوری صفحہ ۲۵۔

فرستادہ نبی تھے۔ چنانچہ آپؐ نے اپنی اس حیثیت میں خدا کا پیغام انسانوں تک پہنچایا۔ دوسری طرف آپؐ اسلامی ریاست کے رئیس اعلیٰ اور عدالت اعلیٰ بھی تھے۔ قوت نافذہ اور قوت قضائہ دونوں کا مرکز آپؐ کی ذات تھی۔ آپؐ انتظامیہ کے محرکات تھے اور عدلیہ کے سربراہ بھی، منصب نبوت کی ذمہ داریاں ان پر مستتر اذیتیں۔

فقہاء کے نزدیک آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں ان مختلف حیثیات کا اجتماع ایک متفق علیہ مسئلہ ہے۔ چنانچہ ان فقہاء نے آپؐ کی ان مختلف حیثیتوں کے پیش نظر آپؐ کے احکام و فرامین میں فرق کو جس طرح بیان کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حیثیت نبی کے آپؐ نے انسانوں کو جو باتیں بتائی ہیں ان کی پابندی سب پر لازم ہے مگر اسلامی ریاست کے سربراہ کی حیثیت میں آپؐ نے وقتاً فوقتاً جو احکام دیئے ہیں ان پر عملدرآمد موجود الوقت اسلامی ریاست کے سربراہ کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے اسی طرح قاضی کی حیثیت سے آپؐ نے مختلف اوقات میں جو مختلف فیصلے دیئے ان پر بدون وقت کی اسلامی عدالت کی اجازت کے عمل جائز نہیں۔ اسلامی احکام کی یہ مختلف حیثیات ہی فقہ میں اجتہادی اختلافات کا

سبب بنی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی حکم نبی کی حیثیت سے دیا ہے یا بعض قاضی اور اسلامی ریاست کے سربراہ کی حیثیت سے کوئی فیصلہ صادر کیا ہے؟ فقہاء نے اس سوال کے مختلف جوابات دیئے ہیں اسی لیے ان کے استنباط کے نتائج بھی مختلف نظر آتے ہیں۔ مثال کے طور پر نجریں کو آباد کر کے اُس کی ملکیت کا سوال ہے۔ اس کے متعلق بھی اپنے استدلال کی بنیاد اس حدیث پر پر رکھتے ہیں۔

بُنْ أَحْيَا أَرْضًا مَيِّتَةً فَهِيَ لَكَ
• جس کسی نے کوئی نجریں آباد کی وہ اُسی کی ہے۔

لیکن اس کے باوجود ان کے استنباطی نتائج مختلف ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ایک فتوے اور عام حکم کی حیثیت رکھتا ہے اور اُس کی رو سے ہر اُس شخص کو جو کسی نجریں کو آباد کرے اُس پر قبضہ کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ غماہ امام وقت یعنی رئیس مملکت اُسے ایسا کرنے کی اجازت دے یا نہ دے۔ یہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا قول ہے۔ بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پیغمبرانہ حیثیت میں

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

نہیں بلکہ اسلامی ریاست کے سربراہ کی حیثیت سے
بجز زمین آباد کرنے والوں کو ان پر قبضے کی اجازت
دی تھی اس لیے اب کسی شخص کے لیے جائز نہیں ہے
کہ وہ اسلامی حکومت کی اجازت کے بغیر کسی ویران
زمین کو آباد کر کے اُس پر قبضہ بجا کر بیٹھ جائے۔ یہ
امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے! اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک
ادب و قول ہے جس میں آپؐ نے ابوسفیانؓ کی بیوی سے کہا: اپنی اور اپنے بیٹے کی ضروریات کے

فقہائے اسلام اسلامی ریاست کو دارالاسلام
کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ جس میں جدید قانون کے
مطابق ریاست کی تمام خصوصیات موجود ہیں۔ فقہاء
نے دارالاسلام کی جو مختلف تعریفیں کی ہیں ان میں اس

اللہ تبارک و تعالیٰ کے قانون کو شریعت میں فرواد میں متاثر ہے دونوں کو تیری دنیا

بلکہ ابوسفیان کے مال میں سے معروف طریقہ کے مطابق
لے لو۔ بعض فقہاء اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک
عمومی حکم قرار دیتے ہیں جس میں آپؐ نے ہر شخص کو گویا یہ
حق عطا فرمایا ہے کہ اُسے جب موقع ملے دوسروں کے
اموال میں سے اپنا حق وصول کر لے۔ خواہ اصل مال کوں
کو اس کا ظم ہو یا نہ ہو۔ امام شافعیؒ کا فرہب یہی ہے مگر
دوسرے فقہاء کو اس سے اختلاف ہے کیونکہ ان کا خیال
ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ ایک قاضی کی
یثیت سے دیا تھا اس لیے اب حکومت کے مقتدر
کہ وہ قاضی کے فیصلے کے بغیر خود ہی لوگوں کے مالوں میں

کے ثبوت میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ ان تعریفوں میں سے
بعض میں دارالاسلام کے بعض پہلوؤں پر زور ہے اور
بعض میں کچھ اور پہلو نمایاں ہیں۔ مثال کے طور پر ایک
تعریف یہ کی گئی ہے کہ دارالاسلام اس مقام کا نام ہے
جہاں مسلمانوں کو غلبہ حاصل ہو۔

اس تعریف میں اقتدار اور رقبہ کے اجزاء نمایاں
ہیں اور ریاست کے باقی عناصر۔ جیسے آبادی اور
نظام حکومت۔ اُن کے اہم معر ہے کیونکہ ظاہر ہے

۱۔ الفروق۔ لفظی جلد ۱ ص ۲۸۰

۲۔ شرح امیر المکرمین صفحہ ۱ ص ۱۸



اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

جہاں مسلمان آباد ہوں گے وہ لامحالہ اسلامی قانون پر ہی عمل پیرا ہوں گے۔ بعض فقہاء کے نزدیک دائرہ الاسلام سے وہ علاقہ مراد ہے جہاں مسلمانوں کی کثرت اور اقتدار کے نتیجے میں اسلامی شعائر نمایاں ہوں۔ بلکہ اس تعریف میں ریاست کے نظام حکومت اور اقتدار پر زور ہے اور آبادی اور رقبہ جیسے ریاست کے دوسرے اجزاء کو ہم چھوڑ دیا گیا ہے۔ یہاں پر یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ اسلامی ریاست کے مضمین میں جب آبادی کا ذکر آتا ہے تو اس سے محض مسلمان آبادی مراد نہیں ہوتی بلکہ اس کے اندر غیر مسلم آبادی بھی شامل ہوتی ہے۔ اس کی تصریح میں فقہاء کا یہ قول موجود ہے کہ: ذی۔ غیر مسلم آبادی۔ بھی دارالاسلام کی آبادی میں شمار ہوتی ہے۔ نہ یہی نہیں بلکہ دائرہ الاسلام کے قیام کے لیے آبادی کا مسلمان ہونا سرے سے ہزوری ہی نہیں ہے اس کے لیے اس کے حاکم کا مسلمان ہونا اور اس کا اسلامی نظام پر حاوی ہونا کافی ہے۔ چنانچہ امام الرافعی کا قول ہے: دارالاسلام کے لیے اس میں مسلمانوں کا ہونا کوئی شرط نہیں ہے بلکہ اس کے

وجود میں آنے کے لیے یہ بات کافی ہے کہ اس کی زمام اختیار ایک امام اور اسلام کے ہاتھ میں ہو۔ اسلامی ریاست کا مزاج اور اس کے مقاصد اسلامی ریاست ایک نظریاتی ملکیت ہے جو اسلامی عقیدے اور اصول و احکام کی اساس پر وجود میں آتی ہے۔ یہ کوئی محدود علاقائی ریاست نہیں ہے جو مخصوص جغرافیائی سرحدوں کی پابند ہو اور نہ یہ محدود معنوں میں کوئی نسلی ریاست ہے کہ جو کسی خاص قوم یا نسل پر مشتمل ہوتی ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے پہلے عرض کیا ہے یہ ایک نظریاتی ملکیت ہے اور اپنے نظریے کی طرح اس کی حدود بھی وسیع اور لامحدود ہوتی ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ پھیلتی چلی جاتی ہیں اس کے اندر رنگ و نسل اور علاقے کے امتیازات کے بے کوئی جگہ نہیں ہو سکتی۔ اسلامی ریاست کا یہاں وہ مزاج ہے جو اسے ایک عالمی سیاست بناتا ہے جس میں مختلف قوموں اور نسلوں کے لوگ مل جل کر رہتے ہیں ان میں سے جو چاہے وہ کسی وقت بھی اس ریاست کے اساسی نظریے یعنی اسلام کو قبول کرے اس کے عقیدے اور نظام کے

لے شرح الازحار۔ جلد ۵۔ ص ۵۴۲۔ ۵۴۱۔ ۵۴۰۔ ۵۳۹۔ ۵۳۸۔ ۵۳۷۔ ۵۳۶۔ ۵۳۵۔ ۵۳۴۔ ۵۳۳۔ ۵۳۲۔ ۵۳۱۔ ۵۳۰۔ ۵۲۹۔ ۵۲۸۔ ۵۲۷۔ ۵۲۶۔ ۵۲۵۔ ۵۲۴۔ ۵۲۳۔ ۵۲۲۔ ۵۲۱۔ ۵۲۰۔ ۵۱۹۔ ۵۱۸۔ ۵۱۷۔ ۵۱۶۔ ۵۱۵۔ ۵۱۴۔ ۵۱۳۔ ۵۱۲۔ ۵۱۱۔ ۵۱۰۔ ۵۰۹۔ ۵۰۸۔ ۵۰۷۔ ۵۰۶۔ ۵۰۵۔ ۵۰۴۔ ۵۰۳۔ ۵۰۲۔ ۵۰۱۔ ۵۰۰۔ ۴۹۹۔ ۴۹۸۔ ۴۹۷۔ ۴۹۶۔ ۴۹۵۔ ۴۹۴۔ ۴۹۳۔ ۴۹۲۔ ۴۹۱۔ ۴۹۰۔ ۴۸۹۔ ۴۸۸۔ ۴۸۷۔ ۴۸۶۔ ۴۸۵۔ ۴۸۴۔ ۴۸۳۔ ۴۸۲۔ ۴۸۱۔ ۴۸۰۔ ۴۷۹۔ ۴۷۸۔ ۴۷۷۔ ۴۷۶۔ ۴۷۵۔ ۴۷۴۔ ۴۷۳۔ ۴۷۲۔ ۴۷۱۔ ۴۷۰۔ ۴۶۹۔ ۴۶۸۔ ۴۶۷۔ ۴۶۶۔ ۴۶۵۔ ۴۶۴۔ ۴۶۳۔ ۴۶۲۔ ۴۶۱۔ ۴۶۰۔ ۴۵۹۔ ۴۵۸۔ ۴۵۷۔ ۴۵۶۔ ۴۵۵۔ ۴۵۴۔ ۴۵۳۔ ۴۵۲۔ ۴۵۱۔ ۴۵۰۔ ۴۴۹۔ ۴۴۸۔ ۴۴۷۔ ۴۴۶۔ ۴۴۵۔ ۴۴۴۔ ۴۴۳۔ ۴۴۲۔ ۴۴۱۔ ۴۴۰۔ ۴۳۹۔ ۴۳۸۔ ۴۳۷۔ ۴۳۶۔ ۴۳۵۔ ۴۳۴۔ ۴۳۳۔ ۴۳۲۔ ۴۳۱۔ ۴۳۰۔ ۴۲۹۔ ۴۲۸۔ ۴۲۷۔ ۴۲۶۔ ۴۲۵۔ ۴۲۴۔ ۴۲۳۔ ۴۲۲۔ ۴۲۱۔ ۴۲۰۔ ۴۱۹۔ ۴۱۸۔ ۴۱۷۔ ۴۱۶۔ ۴۱۵۔ ۴۱۴۔ ۴۱۳۔ ۴۱۲۔ ۴۱۱۔ ۴۱۰۔ ۴۰۹۔ ۴۰۸۔ ۴۰۷۔ ۴۰۶۔ ۴۰۵۔ ۴۰۴۔ ۴۰۳۔ ۴۰۲۔ ۴۰۱۔ ۴۰۰۔ ۳۹۹۔ ۳۹۸۔ ۳۹۷۔ ۳۹۶۔ ۳۹۵۔ ۳۹۴۔ ۳۹۳۔ ۳۹۲۔ ۳۹۱۔ ۳۹۰۔ ۳۸۹۔ ۳۸۸۔ ۳۸۷۔ ۳۸۶۔ ۳۸۵۔ ۳۸۴۔ ۳۸۳۔ ۳۸۲۔ ۳۸۱۔ ۳۸۰۔ ۳۷۹۔ ۳۷۸۔ ۳۷۷۔ ۳۷۶۔ ۳۷۵۔ ۳۷۴۔ ۳۷۳۔ ۳۷۲۔ ۳۷۱۔ ۳۷۰۔ ۳۶۹۔ ۳۶۸۔ ۳۶۷۔ ۳۶۶۔ ۳۶۵۔ ۳۶۴۔ ۳۶۳۔ ۳۶۲۔ ۳۶۱۔ ۳۶۰۔ ۳۵۹۔ ۳۵۸۔ ۳۵۷۔ ۳۵۶۔ ۳۵۵۔ ۳۵۴۔ ۳۵۳۔ ۳۵۲۔ ۳۵۱۔ ۳۵۰۔ ۳۴۹۔ ۳۴۸۔ ۳۴۷۔ ۳۴۶۔ ۳۴۵۔ ۳۴۴۔ ۳۴۳۔ ۳۴۲۔ ۳۴۱۔ ۳۴۰۔ ۳۳۹۔ ۳۳۸۔ ۳۳۷۔ ۳۳۶۔ ۳۳۵۔ ۳۳۴۔ ۳۳۳۔ ۳۳۲۔ ۳۳۱۔ ۳۳۰۔ ۳۲۹۔ ۳۲۸۔ ۳۲۷۔ ۳۲۶۔ ۳۲۵۔ ۳۲۴۔ ۳۲۳۔ ۳۲۲۔ ۳۲۱۔ ۳۲۰۔ ۳۱۹۔ ۳۱۸۔ ۳۱۷۔ ۳۱۶۔ ۳۱۵۔ ۳۱۴۔ ۳۱۳۔ ۳۱۲۔ ۳۱۱۔ ۳۱۰۔ ۳۰۹۔ ۳۰۸۔ ۳۰۷۔ ۳۰۶۔ ۳۰۵۔ ۳۰۴۔ ۳۰۳۔ ۳۰۲۔ ۳۰۱۔ ۳۰۰۔ ۲۹۹۔ ۲۹۸۔ ۲۹۷۔ ۲۹۶۔ ۲۹۵۔ ۲۹۴۔ ۲۹۳۔ ۲۹۲۔ ۲۹۱۔ ۲۹۰۔ ۲۸۹۔ ۲۸۸۔ ۲۸۷۔ ۲۸۶۔ ۲۸۵۔ ۲۸۴۔ ۲۸۳۔ ۲۸۲۔ ۲۸۱۔ ۲۸۰۔ ۲۷۹۔ ۲۷۸۔ ۲۷۷۔ ۲۷۶۔ ۲۷۵۔ ۲۷۴۔ ۲۷۳۔ ۲۷۲۔ ۲۷۱۔ ۲۷۰۔ ۲۶۹۔ ۲۶۸۔ ۲۶۷۔ ۲۶۶۔ ۲۶۵۔ ۲۶۴۔ ۲۶۳۔ ۲۶۲۔ ۲۶۱۔ ۲۶۰۔ ۲۵۹۔ ۲۵۸۔ ۲۵۷۔ ۲۵۶۔ ۲۵۵۔ ۲۵۴۔ ۲۵۳۔ ۲۵۲۔ ۲۵۱۔ ۲۵۰۔ ۲۴۹۔ ۲۴۸۔ ۲۴۷۔ ۲۴۶۔ ۲۴۵۔ ۲۴۴۔ ۲۴۳۔ ۲۴۲۔ ۲۴۱۔ ۲۴۰۔ ۲۳۹۔ ۲۳۸۔ ۲۳۷۔ ۲۳۶۔ ۲۳۵۔ ۲۳۴۔ ۲۳۳۔ ۲۳۲۔ ۲۳۱۔ ۲۳۰۔ ۲۲۹۔ ۲۲۸۔ ۲۲۷۔ ۲۲۶۔ ۲۲۵۔ ۲۲۴۔ ۲۲۳۔ ۲۲۲۔ ۲۲۱۔ ۲۲۰۔ ۲۱۹۔ ۲۱۸۔ ۲۱۷۔ ۲۱۶۔ ۲۱۵۔ ۲۱۴۔ ۲۱۳۔ ۲۱۲۔ ۲۱۱۔ ۲۱۰۔ ۲۰۹۔ ۲۰۸۔ ۲۰۷۔ ۲۰۶۔ ۲۰۵۔ ۲۰۴۔ ۲۰۳۔ ۲۰۲۔ ۲۰۱۔ ۲۰۰۔ ۱۹۹۔ ۱۹۸۔ ۱۹۷۔ ۱۹۶۔ ۱۹۵۔ ۱۹۴۔ ۱۹۳۔ ۱۹۲۔ ۱۹۱۔ ۱۹۰۔ ۱۸۹۔ ۱۸۸۔ ۱۸۷۔ ۱۸۶۔ ۱۸۵۔ ۱۸۴۔ ۱۸۳۔ ۱۸۲۔ ۱۸۱۔ ۱۸۰۔ ۱۷۹۔ ۱۷۸۔ ۱۷۷۔ ۱۷۶۔ ۱۷۵۔ ۱۷۴۔ ۱۷۳۔ ۱۷۲۔ ۱۷۱۔ ۱۷۰۔ ۱۶۹۔ ۱۶۸۔ ۱۶۷۔ ۱۶۶۔ ۱۶۵۔ ۱۶۴۔ ۱۶۳۔ ۱۶۲۔ ۱۶۱۔ ۱۶۰۔ ۱۵۹۔ ۱۵۸۔ ۱۵۷۔ ۱۵۶۔ ۱۵۵۔ ۱۵۴۔ ۱۵۳۔ ۱۵۲۔ ۱۵۱۔ ۱۵۰۔ ۱۴۹۔ ۱۴۸۔ ۱۴۷۔ ۱۴۶۔ ۱۴۵۔ ۱۴۴۔ ۱۴۳۔ ۱۴۲۔ ۱۴۱۔ ۱۴۰۔ ۱۳۹۔ ۱۳۸۔ ۱۳۷۔ ۱۳۶۔ ۱۳۵۔ ۱۳۴۔ ۱۳۳۔ ۱۳۲۔ ۱۳۱۔ ۱۳۰۔ ۱۲۹۔ ۱۲۸۔ ۱۲۷۔ ۱۲۶۔ ۱۲۵۔ ۱۲۴۔ ۱۲۳۔ ۱۲۲۔ ۱۲۱۔ ۱۲۰۔ ۱۱۹۔ ۱۱۸۔ ۱۱۷۔ ۱۱۶۔ ۱۱۵۔ ۱۱۴۔ ۱۱۳۔ ۱۱۲۔ ۱۱۱۔ ۱۱۰۔ ۱۰۹۔ ۱۰۸۔ ۱۰۷۔ ۱۰۶۔ ۱۰۵۔ ۱۰۴۔ ۱۰۳۔ ۱۰۲۔ ۱۰۱۔ ۱۰۰۔ ۹۹۔ ۹۸۔ ۹۷۔ ۹۶۔ ۹۵۔ ۹۴۔ ۹۳۔ ۹۲۔ ۹۱۔ ۹۰۔ ۸۹۔ ۸۸۔ ۸۷۔ ۸۶۔ ۸۵۔ ۸۴۔ ۸۳۔ ۸۲۔ ۸۱۔ ۸۰۔ ۷۹۔ ۷۸۔ ۷۷۔ ۷۶۔ ۷۵۔ ۷۴۔ ۷۳۔ ۷۲۔ ۷۱۔ ۷۰۔ ۶۹۔ ۶۸۔ ۶۷۔ ۶۶۔ ۶۵۔ ۶۴۔ ۶۳۔ ۶۲۔ ۶۱۔ ۶۰۔ ۵۹۔ ۵۸۔ ۵۷۔ ۵۶۔ ۵۵۔ ۵۴۔ ۵۳۔ ۵۲۔ ۵۱۔ ۵۰۔ ۴۹۔ ۴۸۔ ۴۷۔ ۴۶۔ ۴۵۔ ۴۴۔ ۴۳۔ ۴۲۔ ۴۱۔ ۴۰۔ ۳۹۔ ۳۸۔ ۳۷۔ ۳۶۔ ۳۵۔ ۳۴۔ ۳۳۔ ۳۲۔ ۳۱۔ ۳۰۔ ۲۹۔ ۲۸۔ ۲۷۔ ۲۶۔ ۲۵۔ ۲۴۔ ۲۳۔ ۲۲۔ ۲۱۔ ۲۰۔ ۱۹۔ ۱۸۔ ۱۷۔ ۱۶۔ ۱۵۔ ۱۴۔ ۱۳۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔

اسلامی شریعت میں ریاست کا مقام

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

الَّذِينَ إِذَا مَكَتَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ أَقْصَا
الْأَرْضِ عَاثُوا إِلَى الْوَلَاةِ سَعْوَةً وَأَمْرًا
يَا لِمَنْعُورِينَ وَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّيْلِ
عَاثِبُهُ الْأَمْثُور (الحجہ، ۴)

۱۔ وہ لوگ ہیں جنہیں اگر ہم زمین میں اقتدار
بخشیں تو وہ فحاشی قائم کریں گے۔ زکوٰۃ
دیں گے معروف کا حکم دیں گے اور منکر
سے منع کریں گے اور تمام معاملات کا اہتمام
اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

اس آیت میں اقامتِ مصلوٰۃ کا ذکر ریاست کے اس فرض کی نظر
اشارہ کرتا ہے کہ لوگوں کو خدا کی عبادت کے قابل بنانا ریاست
کا فرض ہے اور اہل معرفت اور نبی من المنکر یعنی نیکی کا حکم
اور بدی سے روکنے کی ہدایت اشارہ کر رہی ہے کہ لوگوں
کو اسلام کے بنائے ہوئے طریقے کے مطابق زندگی گزارنے
کی سہولتیں فراہم کرنا اور اپنے زیرِ اثر تمام شعبوں میں
اسلامی احکام کو نافذ کرنا بھی اسلامی ریاست کی ذمہ داری ہے۔
یہ ہیں ایک اسلامی ریاست کے مقاصد ان کا
بنیادی ہوتے اللہ تعالیٰ کے قانون کی روشنی میں فرد اور
معاشرے دونوں کی بہتری اور فلاح ہے۔ فرد کی دنیاوی اور
آخری فلاح بھی ریاست کی اسی ذمہ داری کا ایک حصہ ہے۔

محافظوں کی صف میں شامل ہو سکتا ہے۔ اگر کسی وجہ
سے وہ ایسا کرنے پر تیار نہ ہو تو بھی وہ اسلامی
ریاست کے قانون کے تحت آرام سے زندگی گزار
سکتا ہے۔ ریاست اس کے مذہب اور عقیدے
کی آزادی میں کسی طرح کوئی مداخلت نہیں کرتی۔

جہاں تک اس اسلامی ریاست کے مقاصد
کا تعلق ہے وہ اس کے بنیادی مزان کا منطقی نتیجہ ہیں
نظرِ اسلامی کی اساس پر اس کا قیام مقصود ہے کہ اس
کے مقاصد خود اسلام کے مقاصد کا حصہ ہوں۔ اس
کا مقصد قیام امن اور افراد انسانی کے لیے فلاح و
اطمینان کا حصول ہی نہیں ہے۔ یہ ان کی جان کی حفاظت
اور انہیں ظلم و زیادتی سے بچانے کی بھی نہیں بلکہ
ریاست کے تمام احوال و دو اثر میں اسلامی احکام کی تنفیذ
اور دنیا بھر میں دعوتِ اسلامی کی تبلیغ بھی لازمی خیال
کرتی ہے اور ایسا کرنا اس کے بنیادی مقاصد میں
شامل ہے اس کا فرض ہے کہ لوگوں کو اللہ کی عبادت
اور اسلام کے رکھنے ہوئے طریقے کے مطابق زندگی
گزارنے کے قابل بنائے اور اس سلسلہ میں ان کی
راہ میں جو مشکلات مائل ہوں انہیں دور کرے اور
اگر انکار و نظریات اور معاشرتی اور اقتصادی نظام میں کوئی
خلافِ اسلام چیز پائی جائے تو اسے ختم کرے۔ چنانچہ

خواتین کے لئے بہترین تحفے

بچے کی تربیت

(ابن فرید) مسلمان
مائیں اپنے بچے کی تربیت

کس انداز میں کریں تاکہ وہ ایک اچھا مسلمان
بن سکے بہت ہی مقبول کتاب قیمت ۱/-

گھر یلو جھگڑے (ابن فرید)
کون سا گھر ہے جہاں

اختلافات نہیں ہوتے لیکن ان باتوں سے کس
طرح نمٹا جائے۔ قیمت صرف ۲/-

زندگی کا سلیقہ (ابن فرید)
جینے کو تو جانور بھی

جی لیتے ہیں، لیکن انسان اور جانور میں فرق
ہے، ان کو زندگی گزارنے کا طریقہ بتایا گیا ہے

اپنے موضوع پر بہت مفید کتاب ۳/۶۰
ہم کیسے رہیں؟ (ابن فرید)

نام سے ہی ظاہر
ہے کہ والدین، بھائی بہن، رشتہ داروں

شوہر، سرسراں والے، بچے۔ ان سب
کے ساتھ کیا باتیں اور کیا انداز اختیار کیا جائے

جس سے ہماری ہر دلعزیزی بڑھے۔
قیمت صرف ۳/-

چھوٹی بہن

(ابن فرید)
ایک لڑکی نے کس طرح اپنے
گھر کا ماحول سدھارا۔ باتوں

ہی باتوں میں بالکل کایا پلٹ کر دی۔ ۱/۵
ہمارا بچہ (مظہر جہاں بیگم)

اپنے موضوع پر اردو زبان
میں بالکل منفرد کتاب جس میں قبل پیدا نش سے

لے کر ڈھائی سال کی عمر تک بچہ کی پرورش اور
دیکھ بھال کے سارے اصول ہفتی نقطہ نظر سے

بتائے گئے ہیں۔ بہت ہی معلومات افزا کتاب ہے
ہر گھر کے لئے ضروری۔ قیمت صرف ۲/۵

مومنکیت کے نام (اکوثر زندانی)
خطوط کے

ذریعے بیوی بچوں کی اصلاح کے لئے بہترین
اور مفید شوق سے پڑھنے گئے ہیں۔ قیمت ۲/-

دین کی حفاظت (ابولیم محمد عبدلہ)
مسلم خواتین کے

کرنے کا کام۔ اس کتاب میں ان کی ذمہ داری کا احاطہ
اللہ سے پورا کرنے کی تسلیں بنائی گئی ہیں۔ ۲/۵

نگینے (ابن فرید) واقعی اس میں بیچنے ہی
بھروئے گئے ہیں مگر فائدہ طاعت سے اٹھانا

جاسکتا ہے۔ ۲/-

۲۴۳۹۰۱
مکتبہ الحسنات رامپور یوپی

شرعیات اور انسانی قوانین

سید رفیع الحسن

ساری

تعریف

اللہ کے

پے ہے

جس نے

انسان کو مسلم

کے ذریعہ تعلیم دی

اور وہ علم سکھایا جسے

وہ جانتا نہ تھا اور درود

سلام نبی کریم پر جنہیں اللہ تعالیٰ

نے تمام انسانوں کے لیے پیغمبر اور معلم

بنایا۔ آپ لوگوں کو اللہ کی طرف بلاتے اور بار بار

اللہ تعالیٰ کا یہ قول یاد دلاتے تھے کہ

لَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ

”اللہ کی طرف سے تمہارے پاس نور اور روشن کتاب آگئی ہے۔ اللہ ان لوگوں کو جو اس

کی فضا کی پیروی کرنا چاہیں اس کتاب کے ذریعے سلامتی کی راہیں دکھاتا ہے ان کو تاریکیوں سے

نکل کر اپنے اذن سے نور کی طرف لاتا ہے اور ان کو صراطِ مستقیم کی ہدایت کرتا ہے۔“

یہ ہدایت عبادت ہے ان مبادی اور نظریات سے جن کو کلمے کر قرآن نازل ہوا اور جن کی

تعلیم رسول کریمؐ نے ہمیں دی۔ اس کو ہم اسلامی شریعت کہتے ہیں۔ یہ شریعت ایک عالمگیر شریعت

شریعت اور انسانی قوانین

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ
نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
دِينًا. (المائدہ: ۳)

• آج میں نے تمہارے لیے تمہارے
دین کو پورا کر دیا، تم پر اپنی نعمتوں کا اتمام
کر دیا اور میں نے اسلام کو تمہارے
دین کی حیثیت سے پسند کر لیا۔

دین کی تکمیل کی یہی صفت ہے جس نے
شریعت کو تغیر اور تبدیلی سے محفوظ کر دیا ہے۔
چنانچہ نصوص شریعت نہ بدلتے ہیں نہ متغیر ہوتے
ہیں۔ یہ غیر الہی اور انسانی قوانین کا خاصہ ہے کہ
وہ حالات کے ساتھ ساتھ بدلتے رہتے ہیں کیونکہ
انسانی قانون دراصل سوسائٹی کی ضروریات کا
تابع ہے اور اس وقت تک ارتقاء نہیں کرتا
جب تک سوسائٹی ارتقاء نہ کرے۔

مطلب یہ ہے کہ شریعت انسانی قانون
سے کوئی مماثلت نہیں رکھتی شریعت اور انسانی
قانون میں تین واضح فرق ہیں۔

۱۔ شریعت اللہ کی طرف سے ہے صفت کمال
سے متصف ہے اور انسان کی ہر ضرورت
کو پورا کرتی ہے۔ جبکہ قانون انسانی دماغ

یہ عرب و عجم سب کے لیے ہے۔ یہ مشرق کے لیے
بھی ہے اور مغرب کے لیے بھی۔ یہ سانح کے لیے
بھی ہے اور ریاست کے لیے بھی۔ یہ ایک عالمگیر
بین الاقوامی شریعت ہے جس کا خواب تو مفکرین
نے دیکھا ہے لیکن اس کے غد و حال کو حیطہ تخیل
میں نہ لاسکے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ

الْمِلَّةُ جَمِيعًا (الاعراف ۱۵۸)

”کہئے کہ اے آدم کی اولاد میں تم سب کی

طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔“

یہ شریعت مشتمل ہے۔ عقائد و عبادات کے
احکام اور ان احکام پر جن کے ذریعہ معاشرہ
اور ریاست کی تنظیم ہوتی ہے۔ یہ احکام معاملات
تغزیرات اور دستوری سفارشات اور قوانین
پر مشتمل ہیں۔ اس طرح اسلام مسجد و ایوان حکومت
اور عبادت و قیادت سب کو اپنے دائرے میں
لے کر ان میں امتزاج پیدا کرتا اور دین دنیا
تفریق مٹاتا ہے اور اس کی شریعت اللہ تعالیٰ کی
طرف سے مکمل اور ہر مسئلہ زندگی پر حاوی ہے
اس کا آغاز رسول اللہ کی بعثت سے ہوا اور
اس کی تکمیل آپ کی وفات پر ہو گئی۔

شریعت اور انسانی قوانین

کی پیداوار ہے اور وقتی ضرورتوں اور سماجی تقاضوں کی جگہ ہے اور ہمیشہ رہنے والی ہے۔ انسان اپنے اعمال کے لیے دنیا میں مشغول ہے اور آخرت میں جزا و سزا کا مستحق۔

۲۔ شریعت کے اصولوں میں دوام ہے ہر کسی

تربیم و تبدیلی کو برداشت نہیں کرتے۔ انسانی وضعی قانون وقتی ہوتا ہے اور سماجی ضرورتوں کے ساتھ اوقاتاً بدلتا رہتا ہے۔ اس میں دوام نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔

۳۔ شریعت کا مقصد صالح افراد پیدا کرنا اور سماج

کی اچھی تنظیم کرنا ہے جو مثالی ریاست کے قیام اور مثالی دنیا کی تشکیل پر منتج ہو۔ اس کے برخلاف قانون جماعت اور سماج کی تنظیم کو درست رکھنے میں تو معاون ہو سکتا ہے لیکن خود سماج اور ریاست کی تشکیل کا سبب نہیں بن سکتا۔ گویا شریعت کے قانون میں جو رفعت اور مثالی پن ہے وہ وضعی قانون میں نہیں۔

دراصل اسلام کے یہ احکام اپنے تنوع اور

کثرت کے باوجود مومن دنیا و آخرت میں انسان کی سعادت و فلاح کے مقصد وجد کے لیے ہیں۔ یہ اس نظریہ پر قائم ہیں کہ یہ دنیا آزمائش کی جگہ ہے اور خدا ہونے والے ہے اور آخرت مکاناتِ عمل

اس کیفیت سے شریعت انسانی قوانین سے بالکل ممتاز ہے کیونکہ اس نے دین و دنیا کی تفریق کو محکم کر کے دونوں کو ایک کر دیلے اور وہ دنیا و آخرت دونوں کے لیے ہے۔ اپنی اسی خوبی کی وجہ سے شریعت اہل ایمان کو اس بات پر آمادہ کرتی ہے کہ وہ اس کی اطاعت طاعت اور پوشیدہ ہر حال میں کریں۔ مشکلات میں بھی کریں اور سہولت کے ایام میں بھی۔

اس طرح سے شریعت کا مقصد جب دنیا و آخرت کی فلاح ٹھہرا تو وہ ایک ایسی الگ قرار پاتی ہے جو تقسیم قبول نہیں کرتی۔ شریعت ایک سلسلہ ہے جس کا ایک سراد بنا کو چھوٹا ہے اور دوسرا آخرت کو۔ اس لیے اس میں سے کچھ حصہ لے لینا اور کچھ حصہ رو کر دینا ممکن نہیں۔ اس لیے جو کوئی کل پر ایمان دلائے کہ اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی یہ باز پرس ہے کہ :-

أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ
بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَٰلِكَ

شریعت اور انسانی قوانین

فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ

(المائدہ: ۳۳)

• بہ تحقیق ان لوگوں کی سزا جو اللہ اور
اُس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں
اور زمین میں فساد برپا کرتے ہیں یہی
ہے کہ وہ قتل کیے جائیں یا ان کو سولی دی جائے
یا ان کے ہاتھ پیر مقابل سے کاٹے
جائیں یا ان کو جلا وطن کر دیا جائے یا تو
ان کے لیے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت
میں ان کے لیے سخت ترین عذاب ہے۔

یہ حقائق اس بات کہ متقاضی ہیں کہ اسلامی سماج میں جرائم
کم سے کم ہوں زیادہ سے زیادہ امن ہو اور فساد کے امکانات
کم ہوں، نظم اجتماعی ماحولانہ ہو اور آدمیت نہ چل سکے اس
کے برعکس انسان کے بنائے ہوئے قوانین لوگوں کے بغیر
کوئی ایسا خوف یا تحریک پیدا نہیں کر سکتے جو انہیں توامین کی
پابندی پر آمادہ کرے۔ وہ صرف اس حد تک
پابند قانون ہوتے ہیں جہاں تک انہیں ظاہری
گرفت کا ڈر ہے کسی میں جرم کے ارتکاب کی طاقت
ہو اور اسے موقع مل جائے نیز قانون کی پختہ کا خوف
نہ رہے یا کم سے کم ہو جائے تو اسے جرم کرنے سے

مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيُكْفَرُ عَنْ قِيَمَتِهِ يُرْذَلُونَ إِلَىٰ أَشَدِّ

الْعَذَابِ (البقرہ: ۸۵)

• کیا تم کتاب کے کچھ حصے پر ایمان لاتے ہو
اور کچھ حصے سے انکار کرنے ہو۔ تم میں
سے جو کوئی ایسا کرے اس کی جو اس
کے سوا کچھ نہیں کہ وہ دنیا کی زندگی میں
رُسوا ہوا اور آخرت میں شدید ترین
عذاب میں ڈالا جائے۔

اس آیت میں یہ بات توجہ کے قابل ہے کہ
قانون شریعت سے سرد مہری یا اس کی مخالفت پر
دو قسم کی سزائیں مقرر ہیں۔ ایک سزا دنیوی اور
دوسری سزائے اخروی۔ جو شخص قرآن کی آیات
احکام کا مطالعہ کرے گا وہ دیکھے گا کہ شریعت ہر
بد عملی پر دنیا اور آخرت دونوں کی سزائیں تجویز کرتی
ہے ارشاد باری ہے۔

رَأْسًا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا
أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيُهُمْ
وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا
مِنَ الْأَرْضِ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ



کوئی نہیں روک سکتا۔
 شریعت اور انسانی قوانین
 فیصلے کے لیے اللہ اور رسول کی طرف

بھیرو۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ قانون اللہ کا ہے، اطاعت رسول کی ہے اور نفاذ کا ذمہ داری اللہ کا ہے۔ چنانچہ اس بات پر مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ کسی اسلامی حکومت کے ذمہ دار کوئی عمل اُس وقت تک ہی درست ہے جب تک کہ وہ اللہ کے قانون اور اس کے رسول کی اطاعت کا حق ادا کرتا رہے۔ جب وہ ان حدود سے نکل جائے تو اس کا ظلم باطل ہے۔ شریعت نے اولی الامر کو عطا شدہ (Executive) اور انتظامی (Administrative) (مصلحتیں دینے کے لیے ذیلی قانون سازی (Bye laws) کا اختیار دیا ہے لیکن یہ حق مطلق آزادانہ حق نہیں ہے۔ اس ذیلی قانون سازی میں وہ تفصیلات شریعت کے پابند رہیں گے۔ اسلامی شریعت کے عام مبادی اور روح دین سے مطابقت بنائے رکھیں گے۔

ذرا سا غور کیجئے تو یہ محسوس ہوگا کہ سربراہ حکومت (Chief Executive body) کی حیثیت سے اہم رجسٹری ہدایات (Circulars) جاری کرتا ہے وہ اصل قانون کے بھلے طریقے سے

خصوصیت تو شرعی قانون ہی میں ہے کہ وہ آدمی کو قلب و نظر کا پابند بنا دیتی ہے اور اُس کے ضمیر کو اس کی پاسبانی کا منصب عطا کر دیتی ہے۔

اس بحث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شریعت اور انسانی قانون میں کوئی مماثلت نہیں ہے شریعت اپنی جگہ اہل ہے اور پچھلے ساڑھے تیرہ سو برس میں نکتہ برابر بھی نہیں بدلی جبکہ مبنی قوانین کے اصول و نصوص ہزاروں بار بدل چکے ہیں۔

قانون شریعت کی بنیاد قرآن کریم کی سورہ نملہ کی یابت ہے کہ :-

یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ
 واطیعوا الرسول واولی الامر منکم
 فان تنازعتم فی شئ فمرؤۃ الی
 اللہ والرسول

”اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو، اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو، رسول کی اطاعت کرو اور ایسے حکم دینے والوں کی اطاعت کرو جو تم میں سے ہی ہوں، اگر تم میں کسی بات پر اختلاف اور تنازع ہو جائے تو معاملے کو

شریعت اور انسانی قوانین

نفاذ کے لیے ہی ہوں گی۔ مستطیع ط پر یہ سرکار ان

اور میں ہدایات دیں گے جن کے بارے میں

نصوص موجود نہیں ہیں یا جن کے بارے میں شریعت

خاموش ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ہدایات قانون شریعت

سے ہم آہنگ ہوں گی اور دین کی اساس اور روح

کا پورا پورا لحاظ رکھتے ہوئے دی جائیں گی۔

واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہو یا

رسول اور اولی الامر کی اطاعت۔ ہوتی سب اللہ

کے حکم اور فرمان ہی سے ہے۔ جہاں یہ شبہ ہو کہ

اولی الامر نے کوئی خود سرانہ باطل اور غیر مسلمانہ

حکم دے دیا ہے وہاں یہ اطاعت واجب نہ ہے گی

جیسا کہ حضور کا ارشاد ہے کہ :-

لا طاعة لمخلوق في معصية الله

• خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی اطاعت

لازم نہیں۔ •

اتّما الطاعة في المعروف

• اطاعت تو معروف و معروف میں ہی لازم ہے •

خلافت راشدہ صرت اسی بیخ پر چلی پھر بعد

کو اگرچہ اسلام میں بادشاہی آئی لیکن شرعی قانون بڑی

حد تک نافذ رہے، لیکن گذشتہ دو سو صدیوں میں

مسلمان یورپی استعمار کے اثر میں آ گئے۔ وہ غالب

الناس علی دین ملوکہم

• لوگ اپنے بادشاہوں کے طریقوں پر

چلتے ہیں۔ •

اور انہوں نے مغربی قوانین کی نقالی شروع کر دی۔

انہوں نے قانون شریعت کو پس پشت ڈال دیا اور

یورپ کے وضعی قانون پر عمل کرنے لگے۔ ظاہر

ہے کہ قوانین وضعیہ کے نفوذ کے بعد شریعت کے

اکثر احکام عملاً منقطع ہو گئے، مگر اللہ کا بار اگر کم نہ ہو

کہ نظری حیثیت سے تو ان شرعی منصوصات پر کوئی

اثر نہ ڈال سکے، یہ ضرور ہوا کہ ہمارے اہل الامر

اپنے حق سے تجاوز کر گئے وہ تشریع کا حق نہیں رکھتے

تھے مگر یہ حق انہوں نے اپنے طور پر حاصل کر لیا۔

لیکن مسلمان عوام اس کڑوی گولی کو اپنے گلے

سے نہ اتار سکے۔ وہ برابر اس فکر میں لپے رہے کہ

کس طرح قانون شریعت پھر سے بحال ہو۔ وہ

ایسے امرا اور حکام کو طاقت سمجھتے رہے جیسا کہ اللہ

کی کتاب نے انہیں سکھایا تھا کہ :-

انکم علی الذین ینزل انزل انیت

• تم ان لوگوں پر ہیں جن پر اللہ کی کتاب

نازل ہوئی ہے •

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

•

شریعت اور انسانی قوانین

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ.....

هُمُ الظَّالِمُونَ.....

هُمُ الْفَاسِقُونَ (المائدہ: ۴۴-۴۵)

”جو کوئی اللہ کے نازل کردہ قانون کے

مطابق فیصلہ نہ کرے وہی کافر ہے۔ وہی

ظالم ہے اور وہی فاسق ہے۔“

مسلمانوں کی تاریخ میں جتنی اجتماعی بے حسینی

اور بے ایمانی پیدا ہوئی ہے یا انقلابی تحریکیں

اٹھی ہیں ان سب کا جذبہ محرکہ اسی تناقض کو رد کرنا

تھا جب بھی حاکم وقت نے اس نظریہ کو ترک کیا

یا حکومت و ملت نے اسے نظر انداز کیا۔

مسلمان عوام میں اضطراب اور بے بسی پیدا ہو

گئی اور وہ مرد و بچہ نظاموں سے مایوس ہو گئے

چنانچہ انیسویں صدی میں جب انگریز حکومت

نے ہندوستان میں قدم جمائے تو مسلمان اپنی آئندہ

لوجی، اپنی تہذیب، اپنی معاشرت، اپنے نظم

قانون کی بقا سے مایوس ہو گئے اور انہوں نے

بغاوت کر دی۔ یہ بغاوت کو بادی گئی

تو انہوں نے حرک موالات کی پالیسی اپنائی۔ علمائے

ہند نے شرعی فتویٰ دیا کہ :-

✱ سرکاری کونسلوں میں ممبر ہونا جائز نہیں ہے

وَمَا آخِزُوا مِنْ مِّمْلَاكٍ يَحْكُمُونَ

اِنْ يَتَّبِعَا كَهْوَا اِلَى الْغَاوِ سَبِيلِ

وَقَدْ اَمْرُوْا اَنْ يَكْفُرُوْا بِهٖ وَيُوْبِدُوْا

الشُّكْرَانَ اَنْ يُضْلَعُوْا خِلَالًا كَبِيْرًا (النساء: ۸۴)

”کیا تم نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو دعویٰ

تو کرتے ہیں کہ وہ ایمان لائے اس چیز

پر جو کہ آپ پر اور آپ سے پہلے

دوسرے پیغمبروں پر آئاری گئی ہے مگر

ہم ہی لوگ اپنے فیصلے خدا کی اطاعت سے

آزاد اور مخرب طاغوت سے کرانا

چاہتے ہیں حالانکہ ان کو حکم دیا گیا تھا کہ

اُس کی اس حیثیت کا انکار کریں۔ بات یہ

ہے کہ شیطان ان کو بڑی دور کی گمراہی

میں ڈالنا چاہتا ہے۔“

چنانچہ مسلمان علماء اور فقہاء اس بات پر متفق ہیں

کہ کئی مسلمان ”ما انزل اللہ“ کے علاوہ

دوسرے احکام ایجاد کرے یا کسی ایسی چیز یا اُس کے

جز کے حکم کو ترک کر دے جو اللہ تعالیٰ نے نازل کی

ہے اور بغیر کسی شرعی تاویل کے اُسے صحیح سمجھے تو اس

پر اللہ تعالیٰ کا یہ فیصلہ صادق آئے گا کہ:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ

شریعت اور انسانی قوانین

✽ انگریزی عدالتوں میں وکالت کرنا ناجائز ہے۔ نظام اسلامی کا مطالبہ شروع ہو گیا، ۱۹۴۹ء

✽ سرکاری یا نیم سرکاری مدرسوں میں پڑھنا سرکاری یا نیم سرکاری مدرسوں میں پڑھنا

✽ گورنمنٹ کی تمام نوکریاں جن سے سرکار کی مدد نا جائز ہے۔

✽ ہوتی ہو حرام ہے۔ خاص کر پولیس اور فوج کی نوکری کرنا سخت گناہ ہے کیونکہ ان کو

اپنے بھائیوں پر گولیاں چلائی پڑتی ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ :-

مَنْ قَتَلَ مَوْثِقًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ مِمَّا

بَعَثَهُ خَالِدِينَ فِيهَا جو شخص مسلمانوں کا عمدہ قتل کرے گا

اُسے جہنم میں ہمیشہ عذاب دیا جائے گا۔

خلافت کا دور چھوٹا گیا اور ہندوستان کی آزادی کی کوششیں تیز کر دی گئیں۔ پھر چند درجہ

روحہ سے مسلم لیگ نے پاکستان کی مانگ پیش کر دی اور پھر سیاسی طاقتوں کی لمبی آویزش اور کشمکش کے

بعد ہندوستان آزاد ہو گیا اور پاکستان بن گیا تاکہ مسلمان اپنے منابہ حیات، اپنی روایات، اور

اسلامی قوانین کے مطابق حکم کر سکیں یہ چنانچہ قیام پاکستان کے بعد ہی وہاں

نے نوائے آزادی صد ۱۹۵۷ء شہ محمد علی جناح۔ نومبر ۱۹۴۵ء

نظام اسلامی کے نفاذ کی ابتدا کا اعلان کر دیا۔ صدر پاکستان چلے گئے ہیں کہ ملک کو ایک مثالی اسلامی ریاست

میں تبدیل کر دیا جائے لیکن اس سلسلہ میں وہ محتاط تدبیر کے کام لے رہے ہیں۔ وہ جانتے

ہیں کہ تند و تیز قسم کی تبدیلیاں افزائے فساد پر منتج ہو سکتی ہیں۔ اس لیے انہوں نے عوام کو آزادی دی

ہے۔ مارشل لا کی گرفت ختم کر دی ہے۔ مخالفین کو

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

.....

اہل دل

اہل دل ہیں پاک باطن پاک باز
حق شناس و حق پسند و حق نواز
عشق حق ان کا اصول زندگی
ذکر حق سے عشق میں بالیدگی
اہل دل کی بات ہے آبِ حیات
چاہیے ان کی نگاہ التفات
اُن کا جو ارشاد ہے اکسیر ہے
آدمی بن جائے وہ تاثیر ہے
بات نکلے نوردل میں چھن گیا
آدمی گویا فرشتہ بن گیا

عمر بڑا صحیح کوشش

فرق کو کم کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ ساتھ ہی
انہوں نے بلا سودی معیشت کو رواج دینے کی بہدلی ہے
وہ فراموشی سرمایہ کاری کی ہمت افزائی کر رہے
ہیں اور ملکی معیشت کو سود کی لعنت سے پاک
کرنا چاہتے ہیں۔

اصلاح معاشرہ کے لیے انہوں نے ریڈیو
ٹیلی ویژن اور وسائل نشر و اشاعت پر مدد و نصیحت
کا ایک سلسلہ شروع کیا ہے جس میں انفرادی اور اجتماعی

آنا و چھوڑ رکھا ہے مگر یہ ایک شعوری عمل ہے اور اس
کے فوائد سے انکار ممکن نہیں۔

پاکستان کے لوگ پہلے ہی اپنی راہ کا تعین کر
کر چکے ہیں۔ اب اگر کچھ سر پھرے لوگ اس راہ میں
کیرٹے بنگالتے ہیں تو بلا سے۔ نعمت سفر پہلے ہی سے
ملے تھی۔ اب سفر بھی شروع ہو گیا۔ اس سلسلہ میں مدد
پاکستان نے نئی نسل کو اسلامی نظریہ سیاست سے
آشنا کرنے کے لیے درسی کتابوں کی اصلاح کرائی
اور ایسی نئی تعلیمی پالیسی وضع کی جس کا مقصد پاکستانی
قوم کو نظریہ اسلامی سے وابستہ رکھا جانا ہے۔ انہوں
نے انگلش میڈیم اسکولوں میں بھی بتدریج اردو
میڈیم رائج کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے۔

اسلامی سال کے آغاز پر انہوں نے شریعت
پنجوں کا اعلان کر دیا۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ
ایک لائیکیشن بھی بنا دیا ہے جو عدل و انصاف کو
سہل الحصول بنانے کی راہ میں سفارشات پیش کریگا۔
اقتصادی میدان میں انہوں نے زکوٰۃ اور
عشر کے نظام کو ترجیح دی ہے اور اسی جولائی سے
اسے نافذ کر رہے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلامی
نظامی ریاست کی تشکیل کو اپنا مقصد بتا کر خدا کے مقرر
کردہ قانون اور طریقوں سے امیر و غریب کے

شریعت اور انسانی قوانین

غرض کے لیے اپنی حکومت قائم کرتا ہے وہ محض علی
انتظام ہی نہیں بلکہ نظام اسلام کا مثبت غلبہ ہے
قرآن کا ارشاد ہے کہ :-

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
كُلِّهِ وَلِلَّهِ الْكَوْكُوبَةُ الْمُشْرِقُونَ .

(التوبہ :)

وہ اللہ کا ہے جس نے اپنے رسول کو
ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا تاکہ اسے
پوری جہن پر غالب کر دے بخواہ
مشرکوں کو یہ بات کتنی ہی ناگوار کیوں نہ ہو

اس حکم کی رو سے پیغمبر اور اس کے واسطے
سے مسلمانوں کا مٹن یہ ہے کہ وہ نظام اسلام
کو ہر اس نظام زندگی پر غالب کر دیں جو دین کی
نوعیت کا ہو۔ ظاہر ہے کہ اس مقصد کے لیے یہ
ضروری ہے کہ نظام اسلامی کے دائرہ عمل میں کوئی
ایسی دعوت نہ اٹھ سکے جو کسی بھی درجے میں اسے
چیلنج کر سکے۔ دور خلافت میں حکومت کی یہی
پالیسی تھی۔ چنانچہ جب مسیلہ کذاب، اسود غسانی
ظلم اسدی، سجاج اور لقیط نے فتنہ اٹھایا
تو انہیں قوت کے ذریعہ دیا گیا۔ حکم خداوندی تھا کہ

لے انسان

ساری دنیا سب جمادات و نبات
ساری مخلوقات، ساری کائنات
سب میں تیرے واسطے تیرے لیے
اور تو خلاق عالم کے لیے
منصب آدم، براہ اسل مقام
تجہ سے وابستہ ہیں تعمیری نظام
منصب آدم ہے نظم کائنات
منصب آدم ہے تعمیر حیات
اس کو سمجھے گی فرشتوں کی جبین
جانتا ہے سجدہ روح الامیں

فضائل اخلاق کی تلقین ہوتی ہے، ردائل اخلاق
سے نفرت دلائی جاتی ہے اور ایک سادہ اور سادہ
زندگی گزارنے کا شوق ابھارا جاتا ہے۔

اندر جرائم کیے انہوں نے بعض تعزیری قوانین
کا نفاذ کیا ہے۔ خراب نوشی، چوری، زنا وغیرہ پر
حدود شرعیہ نافذ کرنے کا اعلان کیا ہے اور پولیس
کی تنظیم نو کی ہے۔

لیکن یاد رکھنے کی یہ بات ہے کہ اسلام جس

فرضیت اور انسانی قوانین

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ

وَيَكُونَ لِلدِّينِ لِلَّهِ

(الأنفال: ۵)

”اور ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ باقی

نہ رہے اور دین پرہے کا پورا اللہ

کے لیے خالص ہو جائے۔“

خلافت راشدہ کے اسی طرز عمل کو سامنے

رکھتے ہوئے امت نے علی محمد باب، بہاء اللہ

اور غلام احمد قادیانی جیسے ہم جو لوگوں کی سختی سے

مخالفت کی اور انہیں پنپنے نہ دینے کی جدوجہد

کی۔ کیونکہ وہ اسلام کی صفوں میں رخنہ ڈالنے کی

کوشش کرتے رہے ہیں اور انہوں نے ارتداد

کیا ہے جس کی سزا اسلامی نظام میں قتل کے علاوہ

کچھ نہیں۔

اب رہی یہ بات کہ نظام اسلامی میں رہنے

والے غیر مسلم اپنے دین و مذہب کی تبلیغ کر

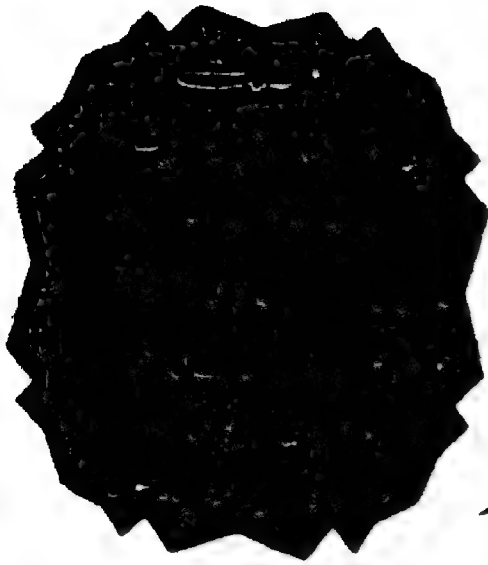
سکتے ہیں یا نہیں۔ تو اس کے بارے میں صاف

سی بات یہ ہے کہ اسلامی حکومت غیر مسلموں کو اپنے

دین پر قائم رہنے کی آزادی دیتی ہے۔ اُن کی

مذہبی زندگی کا تحفظ دیتی ہے لیکن اگر وہ اس دین

مذہب کو غالب کرنے کی کوشش کریں تو اس کی



ہرگز اجازت نہیں دی جاسکتی۔ وہ بڑی خوشی سے

اپنی اولاد کو اپنے دین کی تعلیم دیں یا اپنے مذہب

عقیدے اور اصول لوگوں کے سامنے تقریر و

تحریر کے ذریعے بیان کریں یا نہیں اسلام

پر بھی اعتراض ہوں تو وہ تہذیب کے ساتھ

تحریر و تقریر میں پیش کر سکتے ہیں اور اگر

دارالاسلام میں رہنے والے دوسرے غیر مسلموں

میں سے کوئی اُس کی بات سے متاثر ہوتا ہے تو

وہ اُس کا مذہب بھی قبول کر سکتا ہے۔ دراصل منع

یہ بات ہے کہ ایسی کوئی منظم تحریک چلائی جائے جو

مسلمانوں کے ارتداد کا سبب بن سکے۔

ضرورت ہے

(ماہر القادی کی ایک نظم پر تفسیر)

نہ ایم ہم، نہ جنگی ساز و سامان کی ضرورت ہے

نہ یلہ این او نہ کچھ مال فراواں کی ضرورت ہے

دیسوں کی نہ کچھ بنائے دوراں کی ضرورت ہے

”امیرِ دلا کی ضرورت ہے نہ سلطان کی ضرورت ہے“

نہ نہ کو فقط مردِ مسلمان کی ضرورت ہے۔“

دلِ ایمان و یقین کی آغے سے گرائے جائیں گے

تو رائے پھر حقیقی زندگی کے کھائے جائیں گے

حقِ آگاہوں پر پھر تیر تیر سہلے جائیں گے

”حنین و بد کے پھر مر کے دہرائے جائیں گے“

زمین کو سرخیِ خونِ شہیداں کی ضرورت ہے۔“

ہنسنا ہے سسکتی تملاتی آدمیت کو

مٹانا ہے تباہیِ غیر طاغوتی سیاست کو

ہپا کرنا ہے امنِ افروزِ قرآنی حکومت کو

”بدلتا ہے خدا نا آشنا دور قیادت کو

علیؑ و خالدؑ و فاروقؑ و سلمانؑ کی ضرورت ہے“

یزیدیت کے تلے ڈھانے والے جلد آجائیں
تک و فسق سے ٹھکانے والے جلد آجائیں
خدا کی راہ میں مرجھانے والے جلد آجائیں

”حسینی تافہ میں آنے والے جلد آجائیں

کہ پھر اسلام کو خونِ رگِ جاں کی ضرورت ہے“

زمانہ آگیا یک رنگی دین و سیاست کا

زمانہ آگیا پابندیِ قرآن و سنت کا

زمانہ آگیا اللہ ہی کی مالکیت کا

”زمانہ آگیا جوئے خداؤں سے بغاوت کا

مکمل اتباعِ حکمِ نبیوں کی ضرورت ہے“

بھلا وہ فلسفہ دانی ہے کوئی فلسفہ دینی

اگر انسان نے اپنی حقیقت ہی نہ پہچانی!

معاذ اللہ! انسانوں پہ انسانوں کی سلطانی

”وہ مشرقی ہو کہ مغرب ہر طرف ہے فتنہ سامانی

نظامِ ازیت کو مشورہ قرآن کی ضرورت ہے“

یہی ہیں زندگی کے نکتہ انگلیں کی تفسیریں

کہ انسان کے بدن میں بدل جاتی ہیں تقدیریں

یقین و عدم کی تیغوں سے کٹ جاتی ہیں ذخیریں

”وہا کے ساتھ تدبیریں، عمل کے ساتھ تکمیریں

خدا کی راہ میں بھی ساز و سامان کی ضرورت ہے“

نظام مصطفیٰ کے حدود و حال

”نظام مصطفیٰ“ یا اسلامی نظام زمین پر تعین کی
معنا و رحمت کا نشان ہے اور دنیا میں آباد تمام
انسانی معاشرے کے دکھوں کا علاج اس نظام سے
وابستہ ہے۔

آج پیچیدہ انسانی مسائل کا جھل ہی نظام
کی غیر موجودگی کے سبب ہر طرف اگا ہوا دکھائی
دیتا ہے۔ اگر کہیں اسلام اپنی ہمہ گیر صورت میں نافذ
ہوتا اور انفرادی عبادت اور تلاوت آیات سے
آگے بڑھ کر پوری انسانی زندگی پر اپنے سارے
اثرات کے ساتھ محیط ہوتا تو مسلمانوں میں سے
سی شخص کا اس کے وجود سے دہشت زدہ ہونا تو
درکنار خود غیر مسلم دنیا کے وفود ایسے علاقے کی
سیاحت کے لیے آتے تاکہ ایسے مطمئن معاشرے
کی نظربانی بنیادوں کا جائزہ لیں کہ جہاں اب
کوئی خرم نہیں ہوتا۔ ہر شخص مطمئن ہے، کوئی کسی
کی حق تلفی نہیں کرتا جہاں روٹی کپڑے اور مکان

کے مسائل حل ہو چکے ہیں۔
بعض لوگوں نے چند شرعی ضوابط کے نفاذ
اور چند جرائم کی شرعی سزاؤں کے اجرا کو اسلامی
نظام کا نام دے رکھا ہے۔ کسی کے نزدیک
شراب بندی ہی میں اسلامی نظام پوشیدہ ہے۔
جس طرح محو و کوئل کنا غلط ہے اور کٹے ہوئے
انسانی ہاتھ کو زندہ انسانی جسم کنا درست نہیں
ہے۔ اسی طرح انسانیت کے شاہکار نظام زندگی
کو چند تعزیری قوانین کا نام دینا بھی درست نہیں
ہے۔ اسلامی نظام بالکاملاً کائنات کا احاطہ کردہ
ممکنات ضابطہ حیات ہے۔ اپنے مستقبل سے
بے خبر اور بے علم انسان کے لیے زمین پر اترنے
کے بعد ہر شے سے زیادہ ضروری چیز یہی تھی کہ
اسے زمین پر امن و سلامتی اور عدل و انصاف
کے ساتھ اجتماعی طور پر رہنے کا طریقہ اور سلیقہ
معلوم ہو۔ اُسے باہمی تعلقات اور حقوق العباد

نظام مصطفیٰ کے خلاف

کالم ہو اور اُسے تعادیم کے مقابلے میں تعاون اور کشمکش کے مقابلے میں موافقت کا راستہ معلوم ہو۔ یہ بات اسے اس کائنات کا خالق ہی بتا سکتا تھا۔ چنانچہ اُس نے اپنے خصوصی اہتمام کے ذریعے انبیاء کرام کی معرفت یہ طریقہ انسان کو بار بار سکھایا۔ جب کبھی انسان اس طریقے پر چلا تو دنیا میں عدل و انصاف و مساوات و اخوت کی نفعاً قائم ہو گئی اور انسان نے دوسرے انسانوں کے ساتھ بھائیوں کا سلوک کیا اور زمین پر امن و سلامتی کا دور دورہ ہو گیا اور جب انسان اُس طریقے سے ہٹ گیا تو دنیا نے ظلم و زیادتی، حق ماری، تکبر و نخوت، تشدد و جبریت کا دور دورہ ادا کیا اور فقر و فساد زمین میں پھیل گیا اس کی مانند ہر طرف پھیل گیا۔ انسان نے اپنی نوعی عمر میں زمین پر اس کا بار بار تجربہ کیا ہے۔ مالک کی طرف سے اسلامی نظام اُس کے بندوں کے لیے سب سے بڑی نعمت ہے جس میں اُس کی انسانیت فرشتوں سے بھی بلند درجات کی حامل ہو جاتی ہے۔

توحید — رسالت — اور آخرت
نظام مصطفیٰ کا حاکم اعلیٰ — اللہ تعالیٰ
توحید و دراصل نظام اسلامی کے حاکم اعلیٰ کا حقیقی تعارف ہے اور اسلامی نظام کا بنیادی غلصہ اور اعتقادی نعرہ و کلیدیہ اس بات کو کھول کر بیان کر دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری کوئی ہستی بھی الوہیت کی حامل نہیں ہے اور ربوبیت میں کلمت *Sovereignty* کے سارے اختیارات اور صفات موجود ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہی ہے جو مسلسل اور پیہم اپنے بے اندازہ خزانوں سے اپنی مخلوق کو پالتا ہے، اپنے اختیارات سے اُن پر حکومت کرتا ہے، اپنے وزیران سے خود مخلوق کی تخلیق کرتا ہے اور انہیں شکل و صورت رزق اور مقصد زندگی معطر کرتا ہے۔ پھر ایک مختار مطلق، حاکم اعلیٰ کی طرح اپنے احکام ان کو دیتا

یہ نظام نیک و عدل کا ایک ایسا صحت مند ڈھانچہ تیار کرتا ہے جس میں بنی نوع انسان کے لیے سلامتی ہی سلامتی ہے لیکن یہ نظام بعض مزاجی

نظام مصطفیٰ کے بعد و خال

اور حاکم اعلیٰ کی رضا اور خوشنودی کو حاصل کر سکتے ہیں۔

مقامِ مسئولیت۔ آخر ہے

مسائل میں جو اب وہی کا مستقل عقیدہ نظام

مصطفیٰ کی تیسری شخصیت بنیاد ہے۔ اس نظام میں کوئی

بے رگام، بے ہمار، غیر مسئول اور مادر پدر آزاد

نہیں ہے۔ زندگی بھر کی کارروائیوں کے ایک ایک

لمحے کا حساب زندگی پیدا کرنے والے کے سامنے

دینا بھی اتنی ہی بڑی حقیقت ہے جتنی بڑی حقیقت خود

زندگی ہے۔ زندگی میں کوئی بھلائی کر کے اس کے

آخر سے محروم رہ جانے والا آخرت میں محروم نہیں رہتا

دیا جانے کا اور زندگی میں کوئی بُرائی اور ظلم

کر کے بچ نکلنے والا آخرت میں اُس کا فیاضہ جھگٹنے

سے بچ نہ سکے گا۔ کوئی حق تلفی بلا حساب نہ چھوٹ

جائے گی اور کوئی ظلم و ستم بلا گرفت نہ چکے گا۔

یہ تعین بنیادی عقائد اسلامی نظام یا نظامِ

مصطفیٰ کی وہ بنیادیں ہیں جو اس کے ہر شہری کے

دل و دماغ اور سینے کی گہرائیوں میں گہری جڑوں

کے ساتھ پیوست ہوتی ہیں۔ نظامِ مصطفیٰ کا شہری

ایک نہایت خدا ترس، عاشقِ رسول اور آخرت میں جوابدہی

کا زبردست احساس رکھنے والا انسان ہوتا ہے۔ اور

اُس کا کردار دلوں کا فاتح ہوتا ہے۔

ہے۔ بعض مخلوقات کو جبلی اور تکوینی صورت میں

احکام دیتا ہے اور بعض کو ان کے ساتھ شرعی احکام

بھی دیتا ہے۔ انسان وہ مخلوق ہے جسے وہ شرعی

احکام دیتا ہے۔ یہ احکام وہ اپنے انبیاء کی معرفت

دیتا ہے اور آخری ضابطہ احکام جو اس کی طرف سے

انسانوں کو موصول ہوا ہے وہ قرآن ہے۔ اس

طرح انسانوں کے حاکم اعلیٰ اللہ تعالیٰ کا مجموعہ

احکام آج قرآن پاک کی صورت میں مسلمانوں کے

طاسطے سے پوری انسانیت کے پاس موجود ہے۔

اس ضابطہ احکام کو تسلیم کرنا اور اپنے حقیقی حاکم کی اطاعت

کرنا ہی حقیقی اسلام ہے۔

نظامِ مصطفیٰ کا قائد مطلق صلی اللہ علیہ وسلم

صنوبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نظامِ مصطفیٰ کے

قائد، رہنما اور ہادی ہیں۔ یہ اسلامی نظام کی دوسری

اعتقادی بنیاد ہے جسے رسالت کہا جاتا ہے۔ رسالت

برہنہ ہی قیادت ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے

انسانوں کی رہنمائی کے لیے انہیں ودیعت کی جاتی

ہے۔ اب قیامت تک کے لیے قافلہ انسانیت

کے مستقل قائدِ صنوبر اکرم ہیں اور آپ کے ارشادات

اور سنن آپ کے مستقل نقوشِ قدم ہیں جن کی پیروی

کر کے انسان اپنے قائد کی رہنمائی میں اپنے مالک

عربی سیکھنے کے لیے مکتبہ الحسنات کی مقبول عام کتاب

آؤ عربی پڑھیں

از: مولانا محمد انور صاحب

آج کل عربی زبان کی قیمتی اہمیت اور افادیت ہے اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور یوں بھی ہر مسلمان کو کوشش کرنا چاہیے کہ وہ اس زبان سے واقف ہو جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب اور احکامات بندوں کو دیئے ہیں۔

یوں تو بہت سی کتابیں عربی سیکھنے کے نام سے لوگوں نے چھپ رکھی ہیں لیکن اس کتاب کی اہم اور خاص بات یہ ہے کہ آپ استاد کی مدد کے بغیر عربی زبان سے واقف ہو جاتے ہیں۔ کسی بات کو کسی زبان میں سہلانا زبان جاننا نہیں ہے۔ اصل بات اس زبان کو سمجھنا خود اپنا مفہوم ادا کرنے اور دوسرے کا سمجھنے کی صلاحیت کا پیدا ہو جانا ہے۔ اسی مقصد کے پیش نظر اس کتاب کو موجودہ دور کے تقاضوں کے تحت از سر نو ترتیب دیا گیا ہے۔ اس کی مقبولیت کے تحت اب اسے آفیسٹ پر بہت اہتمام کے ساتھ دوبارہ میں چھاپا گیا ہے جس میں چار سو صفحات ہیں۔ بہت خوبصورت ٹائٹل، دلنشین گٹ اپ، عمدہ کاغذ۔

قیمت پہلی جلد ۴/۲۵ دوسری جلد ۴/۱۵

پورا سیٹ ملنے کے لیے ہر ۱۵ روپے آرڈر سے بھیجیں۔ کتاب ہم اپنے خرچ پر بڑھتی رہے گی۔
 مکتبہ الحسنات۔ رام پور (یو۔ پی.)
 ۲۳۳۹۰۱



نظام مصطفیٰ کی خصوصیات

کے رنگ میں بدل جاتی ہے۔

جامع اور کامل نظام

اسلام اپنے پیروں کو کبھی بھی تنہا نہیں چھوڑتا

اسلام واحد دین ہے جو جامعیت اور کاملیت کا حامل

ہے۔ اس کے علاوہ اور اس سے باہر زندگی کے

سارے ہی نظریات نامکمل اور اُدھوے ہیں۔

ساری انسانیت کے کا نظام

اسلام اپنے مزاج کے لحاظ سے ساری انسانیت

کا نظام ہے۔ وہ سارے انسانوں کو ایک برادری تک

ماں باپ کی اولاد۔ یکساں ہزوریّت و حاجات رکھنے

والے اور یکساں جذبات و احساسات کے حامل شمار

کرتا ہے۔ وہ پختہ و رازہ طبقات، طاقاتی اور نسلی اختلاف

رنگ اور خون کا امتیاز، مٹائی و درجہ بندیوں اور نسلوں

نظام مصطفیٰ گونا گوں خصوصیات کا حامل

نظام ہے۔ اسلام ایک مکمل نظام زندگی ہے یہ انسانی

زندگی کے سارے گوشوں کو اطاعتِ خداوندی میں

دینے کا نام ہے۔ جب انسان ہر پہلو سے خدا کی

اطاعت کا اہتمام کرتا ہے معیشت، معاشرت،

سیاست، اخلاق، تعلقات، معاملات اور اجتماعات

غرض اپنا سب کچھ اطاعتِ خداوندی میں رنگ

دیتا ہے تو اطاعت کا یہ رنگ اس معاشرے میں

صبغة اللہ کی ہر پہلی آکر دیتا ہے۔ ایسی صورت

میں کج روی۔ ناخدا ترسی، حق تلفی، استحصال و زیادتی،

ظلم معیشت اور جبر و تشدد کی سیاست سب کچھ

راست روی، خدا ترسی، حق شناسی، اعتدال و توازن

معاشری مساوات اور سیاست میں مساوات اخوت

نظام مصطفیٰ کی خصوصیات

خود کفیل نظام ہے۔ اس میں سوشلزم کی جبریت و اہمیت اور نیشنلائزیشن اور سرمایہ داری کی لاینیت کو نہیں کھپایا جاسکتا۔ اسلام ہی صالح فکر کو ضرور اپناتا ہے۔ نین اپنی قرآن و سنت کی تراروں میں تول کر اور اپنی خدا پرستی کی کٹھالی میں ڈھال کر جو شخص باوقہ پرست تہذیب کی برقعہ کنٹرول کیونرم کی کیون آبادی اور قومی ہلیکت سوشلزم کی بے غذا حکمت معیشت سرمایہ داری کی مفاد پرستی، ناشرم کی جبریت، نیشنلزم کی علاقائیت اور قوم پرستی اسلام میں گھسانے کی کوشش کرتا ہے۔ وہ اسلام کے ساتھ زیادتی کرتا اور اپنی ہدایت میں انسان کے نظری بگاڑ کو کھپانا چاہتا ہے۔

استحصالیہ سے پاکے نظام

نظام مصطفیٰ ہر نوعیت کے استحصالیہ سے پاک نظام ہے۔ استحصالیہ دوسروں کا حق مارنے کا نام ہے لیکن اسلام میں حقوق العباد پر جس قدر زور دیا گیا ہے اس کی انتہا یہ ہے کہ مزدور کا پسینہ خشک ہونے سے پہلے اجرت دینے کا حکم دیتا ہے۔ اس میں کسی نوعیت کے استحصالی گنجائش کہاں بتائی جاسکتی ہے۔ جہاں اشیاء پر کنٹرول تک

میں مال، دولت، نسل، ملاذ زبان اور کلچر کی بنا پر امتیاز کرنے سے انکار کرتا ہے وہ سب انسان کو بنیادی انسانی حقوق میں مساوی قرار دیتا ہے اور فرق صرف معیار انسانیت، نیکی، شرافت، تقویٰ اور خدا ترسی کی بنا پر کرتا ہے اور اس امتیاز کو بھی کسی کے لیے مادی مسائل کم و بیش فراہم کرنے کا ذریعہ نہیں بناتا بلکہ صرف انسان کو کھلائی میں رہاقت کرنے کا جذبہ عطا کرتا ہے۔

اس نظام کی قدیس وانھی ہیں، عالمگیر اور پائدار ہیں۔ اس کے بنیادی اسکا م ناقابل تغیر ہیں لیکن زمانے اور حالات اور انسانوں کی ضروریات کے مطابق اس کے منوابط و قواعد کے اجراء میں تجدید و تنظیم نو ذریعہ ممکن ہے بلکہ عین مطلوب ہے جس جس طرح انسانیت کے ہم دشور میں اضافہ و تغیر ہوتا اور اس کی ضروریات میں تبدیلی ہوتی ہے ویسے ویسے دین اسلام بھی مخصوص حدود کتاب و سنت میں رہتے ہوئے تجدید و احیاء دین کے ذریعے قدم قدم پر اس کی رہنمائی کرتا چلا جاتا ہے۔

توصیم و اضافہ سے محفوظ نظام دین مصطفیٰ میں چونرکاری ممکن نہیں ہے۔ اسلامی نظام بھی اپنے تمام اجزا کے ساتھ ایک

نظام مصطفیٰ کی خصوصیت

کرنا اس وقت تک ممنوع ہو جب تک کہ کنٹرول کرنے والی انتہائی اشیاء کی موثر فراہمی کا انتظام نہ کر لے، جہاں اجارہ داری (Monopoly) کا نام و نشان نہ ہو وہاں استحصال کا کیا کام ہو سکتا ہے۔

احترام انسانیت پر مبنی نظام

اسلام میں انسان بجلائے خود محترم ہے، وہ مرکز کائنات ہے۔ وہ زمین پر خدا کا خلیفہ ہے لہذا اس کی جان و مال و آبرو بلا امتیاز مسلک و مذہب محترم اور محفوظ ہے۔ اس میں غیر مسلم کی آبرو اور جان بھی اتنی ہی محترم ہے جتنی مسلمان کی ہے۔ اس میں اگر گورنر کا لڑکا بھی کسی غیر مسلم پر ہاتھ اٹھائے تو اس گورنر کے لڑکے پر بھی قانون کا ہاتھ اٹھتا ہے۔ اس میں روٹی پکڑے، مکان جیسے معمولی حقوق انسان کی ضمانت برت مسلمانوں کو ہی نہیں غیر مسلموں کو بھی دیا جاتی ہے۔ اس میں بوڑھوں کا احترام ہے جوانوں سے محبت ہے۔ بچوں پر شفقت ہے، عورتوں کی عزت ہے۔ کمزوروں کی دست گیری ہے بہانوں کی بہان نوازی ہے تینوں کی سرپرستی ہے بیوگان کی نگہداشت ہے۔ یمادوں کی عیادت تیمارداری اور علاج ہے۔ اس میں جوازہ دیکھ کر اس کے احترام

میں کھڑے ہو جانا بھی آداب آدمیت میں شامل ہے۔ اسلام سراسر احترام انسانیت پر مبنی نظام ہے جیسے خود حضور اکرمؐ کا مزاج گرامی تھا ویسا اسلام ہے۔

حضور کا اپنا نظام

اسلام ایک خالص مشاورتی اور شورائی نظام ہے۔ نظام مصطفیٰ میں خود حضور اکرمؐ بھی جن پر وحی آتی تھی۔ اپنے ساتھیوں سے مشورہ لیتے اور ان کے مشوروں کا احترام فرماتے تھے۔ حضور اکرمؐ نے معرکہ بدر میں مشورہ لیا۔ حضورؐ نے معرکہ اُحد میں اپنے ساتھیوں کے مشورے سے اپنی رائے بدل کر کھلے میدان کی جنگ کرنا قبول فرمایا۔ حضورؐ چھوٹی سے چھوٹی باتوں پر اپنے ساتھیوں سے مشورہ لیتے تھے۔ اسلام نے مشورے کو لازم ٹھہرایا ہے۔ و مشاورہ فی الامر۔ آپ ان سے مسائل میں مشورہ لیتے۔ یہ مکم حضور اکرمؐ کو خود اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا۔ و مشوری بینہم وہ باہمی مشورے سے کام کرتے ہیں۔ یہ صحابہؓ کی صفت بیان کی گئی۔ غرض اسلام ایک خالص مشاورتی، شورائی اور جمہوری نظام ہے۔

نظام مصطفیٰ کی خصوصیات

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

اسلام میں جو کام مشورے کے بغیر کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی۔ جو حاکم مشورے کے بغیر کوئی حکم دیتا ہے وہ خلا تعالیٰ کے ہاں اپنی مسئولیت اور ذمہ داری میں اضافہ کر لیتا ہے۔

تبلیغی نظام

اسلام ایک تبلیغی نظام ہے بلکہ اس کی کوئی

کام مقصد یہ ہے کہ وہ اللہ کا کلمہ بلند کرے اور

نظام مصطفیٰ کا جھنڈا چار دانگ عالم میں لہرانے

کے لیے تمام مفید اور موثر کارروائیاں کرے۔

حضرت اکرم کے نزدیک اسلامی حکومت کی یہ

ذمہ داری اتنی اہم تھی کہ صلح حدیبیہ کے بعد ابھی

مسلمان اچھی طرح سمجھ ہی نہیں تھے کہ آپ نے

دور و نزدیک کے سلاطین اور حکمرانوں کو دعوتی

مکاتیب ارسال کرنے شروع کر دیئے۔ اسلامی

ریاست ایک تبلیغی ادارہ ہے اور اس کا وجود

محض ٹیکس وصول کرنا ہی نہیں ہے بلکہ اسلام کی

تبلیغ کرنا ہے بلکہ حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کے

دور خلافت میں جب ان کے کردار سے متاثر

ہو کر غیر مسلموں کی بہت بڑی تعداد نے اسلام

قبول کرنا شروع کر دیا جس سے جریرہ کے ٹیکس

میں کمی ہو گئی تو حکام نے خلیفہ راشد کے نام خط لکھا

نظامِ صلاہ

بین فقہی اختلافات کا حل

کی تائید کر رہا ہو تو وہ اپنی اس غلط فہمی کو وقت سے پہلے رفع کر سکے۔

فقہی معاملات سے متعلق ایک صحیح اسلامی حکومت کا رویہ معین کرنے کے لئے دو بنیادی باتوں کا سامنے رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ ایک یہ کہ ایک اسلامی ریاست ایمان کی تمام جزئیات اور عقائد و اعمال کی تمام تفصیلات سے تعرض نہیں کیا کرتی ہے۔ اس کا تعلق صرف اسلام یعنی ان ظاہری اعمال و عقائد تک محدود ہوتا ہے جو اجتماعی و معاشرتی اور سیاسی زندگی سے لگاؤ رکھنے والے ہوتے ہیں۔ اسلام کے بنیادی عقیدہ یعنی توحید و رسالت کا اقرار کرنا، مسلمانوں کے طریقہ پر نماز ادا کرنا، اسلامی بیت المال کو زکوٰۃ

اگرچہ پاکستان میں مختلف فقہی مذاہب کے پیرو اسلامی نظام کے مطالبہ پر متفق ہیں، ان میں سے کسی نے بھی خواہ وہ اس ملک کے اندر کتنی ہی اقلیت میں کیوں نہ ہو، فرضی اندیشوں کی بنیاد پر اس کی مخالفت نہیں ہے بلکہ فقہی گروہوں کے سوا بعض دوسرے فرقوں نے بھی اس مطالبہ میں سوادِ اعظم کا ساتھ دیا ہے۔ تاہم اس بات کا اندیشہ موجود ہے کہ اسلامی نظام کے مخالف اپنی ریشہ دوانیوں سے ان میں سے بعض کو بدگمان کرنے کی کوشش کریں۔ اس وجہ سے بیسرواری معلوم ہوتا ہے کہ فقہی معاملات میں ایک صحیح اسلامی حکومت کا جو مزاج ہوتا ہے اس کو واضح کر دیا جائے تاکہ نادافیت کسی کے لئے بدگمانی کا سبب نہ بن سکے۔ نیز اگر کوئی گروہ کسی غلط توقع کی بنیاد پر اس

دیتے رہنا، نکاح و طلاق اور کھانے پینے میں اسلام کے ٹھہرانے ہوئے ضابطہ حلال و حرام کی پابندی کرنا، بس ریاست کا براہ راست تعلق اسی طرح کے امور سے ہے۔ اگر ایک شخص ان چیزوں میں اسلامی طریقوں کا پابند ہے تو ایک اسلامی حکومت اس سے اس امر پر کوئی باز پرس نہیں کرے گی کہ وہ فقہی مسائل میں امام مالک یا امام احمد کا پیرو کیوں ہے، امام ابو حنیفہ یا امام شافعی کا پیرو کیوں نہیں ہے؟ یا عقائد میں معتزلہ کا ہمنوا کیوں ہے، اشعری یا اتریکی کا کیوں نہیں ہے؟ یا خانقاہی رجحانات کیوں رکھتا ہے، نہایت کٹر قسم کا ظاہری اور اہل حدیث کیوں نہیں ہے۔ اس طرح کے امور سے نہ براہ راست ریاست کا تعلق ہوتا ہے نہ ان امور سے اسلام نے ریاست کو تعرض کرنے کی اجازت دی ہے۔ یہ باتیں افراد کے اپنے فیصلہ کرنے کی ہیں۔ اس سلسلہ میں ریاست کا فرض صرف اس قدر ہے کہ افراد کی آزادی رائے اور آزادی انتخاب کی حفاظت کرے، کسی کو اس آزادی پر دست درازی کرنے کا کوئی موقع نہ دے۔ اگر حکومت کسی غلط رجحان کی اصلاح کی ضرورت محسوس کرتی ہے تو اس کے لئے تعلیمی و تبلیغی

ذرائع استعمال کر سکتی ہے، قانون کی طاقت نہیں استعمال کر سکتی۔ تاکہ لوگ جو تبدیلی قبول کریں وہ اپنی آزادی رائے کے ساتھ قبول کریں نہ کہ جبر و زور کی وجہ سے۔ حکومت کو ہرگز یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ ان چیزوں کے اندر قانون اور طاقت کے ذریعہ سے کوئی تبدیلی پیدا کرنے کی کوشش کرے اگر وہ ایسا کرے گی تو اپنے جائز حدود سے تجاوز کرنے کی مجرم ہوگی

اگر حکومت کسی غلط رجحان سے کچھ اصلاح کے ضرورت محسوس کر دے ہے تو اس کے لئے تعلیمی و تبلیغی ذرائع استعمال کر سکتی ہے

اور افراد کی شہری آزادی پر حملہ کرے گی جس کی حفاظت کا خدا اور رسول کے نام پر اس نے ذمہ لیا ہے۔

اس میں شبہ نہیں ہے کہ خلافت راشدہ کے بعد مسلمان حکومتوں نے افراد کی اس بنیادی

حکومت کسی غلط رجحان کی اصلاح کی ضرورت محسوس کرتی ہے تو اس کے لئے تعلیمی و تبلیغی

لفظ مصطفیٰ میں فقہی اختلافات کا مل

میں اس کے معنی یہ ہیں کہ پوری فقہ اسلامی بلا کسی استثناء امتیاز کے اس کا سرمایہ ہو اور وہ تمام اجتہادی امور میں کسی شخص سے ترجیح کے بغیر



ایک صحیح اسلامی حکومت جو خلافت راشدہ کے نمونے پر قائم ہو اس کیلئے اس امر کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ وہ کلام فقہ کے مختلف مسلک لوگوں کے ذہنوں پر بالبحر عموماً نہ کی حقدار نہیں ہے۔



مختلف ائمہ کے اجتہادات پر نگاہ ڈال کر اپنے قانون کے لئے ان اقوال اور رایوں کو انتخاب کرے جو اس کی نظر میں کتاب و سنت اور روح اسلام سے قریب تر نظر آئیں۔ جن امور سے متعلق اس کو پچھلے ائمہ کے اجتہادات میں کوئی بات نہ ملے تو کتاب و سنت کے تقاضوں کو پیش نظر رکھ کر وہ خود ان کا حل معلوم کرنے کی کوشش کرے پچھلے ائمہ کے جو اقوال انتہائی کئے جائیں گے ان میں وقتاً فوقتاً تبدیلیاں بھی ہو سکیں گی۔ یہ ممکن ہے کہ آج سابق ائمہ میں

آزادی کو بجا اوقات سلب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کے سبب سے بے شمار مسلمانوں کے جان و مال منظم کے شکار ہوئے ہیں۔ بہت سے ائمہ کرام کو بھی نشانہ بستم بنایا گیا ہے اور حکومتوں کے مراکز اور بادشاہوں کے دربار مختلف گروہوں کی سازشوں کے اوڑھے بنے رہے ہیں لیکن یہ ساری باتیں اس بات کے سبب سے نہیں تھیں کہ اسلام نے حکومت کو لوگوں کے اعمال و عقائد کی جزئیات میں دخل دینے کا حق دیا ہے۔ بلکہ یہ مستقبل حکمرانوں کی اپنی زیادتیاں تھیں کہ انہوں نے فقہ کلام میں جو مسلک خود اختیار کیا اس مسلک کو تمام خلق پر بالبحر مسلط کر دینا چاہا۔ ایک صحیح اسلامی حکومت جو خلافت راشدہ کے نمونے پر قائم ہو اس کے لئے اس امر کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کہ وہ کلام و فقہ کے مختلف مسلک لوگوں کے ذہنوں پر بالبحر عموماً نہ کی حقدار نہیں ہے۔

۲۔ دوسری اہم حقیقت یہ ہے کہ ایک صحیح اسلامی ریاست کسی متعین امام کی تقلید اور کسی متعین فقہ کی پیروی کے اصول پر قائم نہیں ہو سکتی بلکہ یہ لازم ہے کہ اس کی بنیاد براہ راست کتاب و سنت اور اجتہاد و شوریٰ پر ہو۔ دوسرے الفاظ

نظام اسلام

اخلاقی لحاظ سے :-

ایک نظام مسلمات ہے

کیا اسی لحاظ سے :

نظام حفاظت و عدل ہے

معاشی لحاظ سے :

نظام وسعگیری و کفالت ہے

روحانی لحاظ سے :-

نظام ذکر و فکر و دلالت ہے

معاشرتی لحاظ سے :

نظام اخوت ہے

اس کا ہر پہلو اور گوشہ رحمت ہی

رحمت ہے۔

میں زبان اور قلم کی قوت بھی استعمال کر سکے گا۔ وہ حکومت کے احکام و قوانین کی اطاعت کرتے ہوئے اس بات کا حق رکھے گا کہ وہ جس مسلک کو زیادہ قوی اور زیادہ مدلل سمجھتا ہے ایک رائے کی حیثیت سے اس کو پیش کرے۔ خلافت راشدہ

سے کسی کے کسی قول کو قانون کی حیثیت دے دی جائے لیکن کل دلائل کی قوت واضح ہونے کے بعد اس کی جگہ کسی اور کے قول کو اختیار کر لیا جائے ہمارے مختلف فقہی گروہوں میں سے ہر گروہ کا مسلک و مذہب حکومت کی نگاہوں میں یکساں عزت و احترام کا مستحق ہوگا اور ہر گروہ کے لوگوں کو اس بات کا پورا پورا موقع حاصل رہے گا کہ وہ اپنے اپنے مسلک و مذہب کے دلائل اور اس کی خوبیاں برابر پیش کرتے رہیں تاکہ ہمارے ائمہ کے پھوڑے ہوئے ذخیرہ کے اندر جس قدر جو اہر موجود ہیں وہ برابر نکھر نکھر کے سامنے آتے رہیں اور قانون کی تدوین کرنے والوں کو ان کے انتخاب میں آسانی ہو۔

اس طریقہ پر حکومت اپنے عمل کے لئے جو قانون بنالے گی ملک کا نظام اسی قانون کے مطابق چلے گا۔ عدالتیں ہی قانون کے مطابق مقدمات کے فیصلے کریں گی اور ہر شہری کو ان فیصلوں کی پے چوں چہ تعمیل کرنی پڑے گی لیکن ایک شخصی رائے کی حیثیت سے ایک شخص کوئی ایسا مسلک اختیار کر سکے گا جو حکومت کے اختیار کردہ مسلک سے الگ ہو اور وہ اپنے اس مسلک کی حمایت

نظامِ مصطفیٰ میں فقہی اختلافات کا حل

عثمان غنی کے مسلک سے جو اختلاف تھا وہ ان کے زمانہ میں بھی باقی رہا اور آج بھی باقی ہے۔

یہ اسی پابندی نظام اور آزادی دینے کی برکت ہے کہ خلافت راشدہ کے دور میں ملک کا نظام بھی پورے استحکام کے ساتھ قائم رہا اور فکر و اجتہاد کے لئے وہ سارا مواد بھی اسی زمانہ میں فراہم ہو گیا جس سے بعد میں اسلامی فقہ کی مختلف عمارتیں تیار ہوئیں۔ ایک صحیح اسلامی

حکومت کے مزاج کا اصلی تقاضا یہی ہوتا ہے کہ لوگ تقلید کی بندشوں سے آزاد ہو کر فکر و اجتہاد سے کام لیں۔ لیکن کوئی گروہ اگر اپنی خواہش کے خلاف تقلید کی بندشوں ہی میں جکڑا ہوا رہنا پسند کرتا ہے تو حکومت اس کی اس خواہش میں بھی خلل انداز ہونا پسند نہیں کرتی بشرطیکہ وہ گروہ خود حکومت سے یہ مطالبہ نہ کرے کہ وہ بھی اسی کی طرح فکر و اجتہاد سے استغفار دے کر اپنے پاؤں میں تقلید کی بیڑیاں ڈال لے۔ عامۃ الناس کا کوئی گروہ تقلید کی بندشوں میں بندھا ہوا ہو بھی زندگی کے مقررہ دن کسی نہ کسی طرح پورے کر سکتا ہے۔ لیکن ایک حکومت اور وہ بھی ایک اسلامی حکومت، تقلید کی جکڑ بند کے اندر

ایک صحیح اسلامی حکومت کے مزاج کا اصلی تقاضا یہی ہوتا ہے کہ لوگ تقلید کی بندشوں سے آزاد ہو کر فکر و اجتہاد سے کام لیں۔

کے زمانہ میں ایسے کتنے مسائل پیش آتے تھے جن میں امیر اور شوروی کے فیصلوں سے بہت سے لوگوں کو اختلاف ہوتا تھا۔ اگرچہ اختلاف کرنے والے اطاعت بہر صورت امیر کے فیصلوں ہی کی کرتے تھے لیکن وہ رائے کی حد تک بدستور اپنے مسلک پر قائم رہتے اور علانیہ اپنی رائے کی پہلک میں سے تائید و تحاشا حاصل کرتے۔ اس کی ایک عمدہ مثال منیٰ میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے نماز قصر نہ کرنے کا واقعہ ہے۔ بہت سے لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے اس مسلک سے پوری شدت کے ساتھ اختلاف کیا لیکن جب نماز کا وقت آیا تو اختلاف کرنے والوں نے بحیثیت امیر کے نماز حضرت عثمانؓ ہی کی اقتداء میں انہی کے مسلک کے مطابق ادا کی اس مسئلہ میں لوگوں کو حضرت

نظام مصطفیٰ میں فقہی اختلافات کا حل

ضرورت نہیں ہے۔

دو دن بھی اپنی ہستی اپنے اصولوں کے مطابق

باقی نہیں رکھ سکتی۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ ایک

اسلامی حکومت اول تو ان بزدلی باتوں سے

کوئی تعرض نہیں کرتی جن کا تعلق انفرادی زندگی

سے ہوتا ہے، وہ اپنا براہ راست تعلق صرف

انہی امور سے رکھتی ہے جو اجتماعی اور سیاسی زندگی

سے تعلق رکھنے والے ہوتے ہیں۔ ثانیاً وہ ان امور

میں بھی معاملات کو کسی خاص زاویہ نگاہ سے دیکھنے

کے بجائے براہ راست کتاب و سنت کے ان

اصولوں سے رہنمائی حاصل کرتی ہے جن پر تمام

مسلمانوں کو اتفاق ہے۔ اس طرح ایک اسلامی

ریاست کا ہر شہری اس بات میں بالکل آزاد ہوتا

ہے کہ وہ اپنی انفرادی زندگی کے دائرہ میں

جس فقہی و کلامی مسلک کو ترجیح دیتا ہے اس کو

اختیار کرے بشرطیکہ اہل دین کے اندر اس

کے لئے گنجائش موجود ہو۔ رہے اجتماعی مسائل

تو ان کے بارہ میں اظہار رائے کی آزادی ہر شخص

کو حاصل رہتی ہے البتہ جب حکومت کسی ایک پہلو

کو اختیار کر لیتی ہے تو اطاعت ہر شخص کو اسی کی

کرنی پڑتی ہے اور اس طرح آزادی رائے کے

موجود کسی اختلاف یا کسی فتنہ کی گنجائش نہیں رہتی

مانھی میں جو حکومتیں کسی متعین فقہ کی تقلید

کے اصول پر قائم ہوتیں یا آج جو اس اصول پر

قائم ہیں یہ صحیح اسلامی حکومت کا نمونہ نہیں ہیں کسی

متعین فقہ کو نہ تو کتاب و سنت کا بدل قرار دیا

جاسکتا اور نہ فقہ کے مختلف ائمہ میں سے کسی امام کو

رسول اللہ کا درجہ دیا جاسکتا ہے اس لئے اس طرح

کی حکومتوں کو اسلامی حکومت کہنا اسلامی نظریہ

سلطنت سے ناواقفیت کا نتیجہ ہے۔ اسلامی

سلطنت کے لئے یہ بنیادی شرط ہے کہ اس کی

اساس براہ راست کتاب و سنت اور اجتہاد

و شوریٰ پر ہو یہ حکومتیں اس کے بالکل برعکس یا

تو اس اصول پر قائم ہوں کہ جو فقہی مذہب حکمران

کا ہوا اس نے اسی مذہب کو سارے ملک پر

لا دینا چاہا یا ملک کے باشندوں کی اکثریت جس

فقہی مسلک کی پابند تھی اس کو پورے ملک کا

مذہب بنا دیا گیا۔ یہ دونوں باتیں اسلامی

نظریہ سلطنت کے خلاف ہیں۔ اس مسئلہ پر ہم

نے اپنی کتاب اسلامی ریاست میں مفصل بحث

کی ہے۔ اس وجہ سے یہاں اس کی تفصیل کی

ہماری کچھ نئی کتابیں

درس قرآن	درس حدیث	اسلامی آداب
۵/۵۰	۶/۰	

حقوق و فرائض	انجیل برنابا کا خلاصہ	دعائیں ہندی
	۱/۲۰	(پاک سائز) ۲/۰

متفرق کتب

۱۲/۰	کلیات اقبال	۳/۵۰	پسپائی
۳/۵۵	کلیات شعلی	۳/۰	قادیانی کیوں مسلمان نہیں؟
۲۲/۰	مثنوی مولانا روم	۱۲/۰	کاروانہ مدینہ
۴/۰	مغربی تہذیب کا آفت و انجام	۴/۰	طوفان سے ساحل تک
۳/۰	نیرنگ خیال	۱۲/۰	نقوش اقبال
۲۰/۰	بہشتی زیور مکمل مدال عشق	۶/۰	بریلوی فتنے کا نیاروپ
۲/۲۵	قادیانیت کے حیب و گریباں	۱/۲۵	ہندوستان کی کہانی

کتب احسان رام پور روپنی ۲۲۹۰۱

قیادت اور اہل منصب کے انتخاب کے اصول

یقیناً اللہ سب کچھ سُنتا اور دیکھتا ہے ۔ ۷۶

یعنی تم اُن برائیوں سے بچے رہنا جن میں بنی اسرائیل مبتلا ہو گئے ہیں بنی اسرائیل کی بنیادی غلطیوں میں سے ایک یہ تھی کہ انھوں نے اپنے اخطا کا زمانہ میں امانتیں یعنی ذمہ داری کے منصب اور مذہبی پیشوائی اور قومی سرمداری کے رُتبے۔ (Position of Toward) ایسے لوگوں کو دینے شروع کر دیے جو نااہل، کم ظرف، بد اخلاق، بد دیانت اور بدکار تھے۔ نتیجہ ہوا کہ بُرے لوگوں کی قیادت میں ساری قوم خراب ہوتی چلی گئی۔ مسلمانوں کو ہدایت کی جا رہی ہے کہ تم ایسا نہ کرنا، بلکہ امانتیں اُن لوگوں کے سپرد کر دینا جو اُن کے اہل ہوں، یعنی جن میں بارائیاں

اسلامی حکومت میں قیادت کے انتخاب کا اصول بھی دوسری حکومتوں سے بہت مختلف ہے۔ یہاں اصل چیز اہلیت، امانت، دیانت، تقویٰ اور حسن سلوک ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا
الْاٰمَنَاتِ اِلٰى اٰهْلِهَا وَاِذَا حٰكَمْتُمْ
بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَعْلَمُوْا بِالْعَدْلِ
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِمِيْنَ
كَانَ سَمِيْعًا عٰلِمِیْنَ

”مسلمانو! اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں اہل امانت کے سپرد کرو اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو عدل کے ساتھ کرو۔ اللہ تم کو نہایت عمدہ نصیحت کرتا ہے اور

قیادتِ اہلِ منصب کے انتخاب کے اصول

تھا کسی سے دوستی ہو یا دشمنی، بہر حال بات جب کہو، انصاف کی کہو، اور فیصلہ جب کرو عدل کے ساتھ کرو۔

(تفہیم القرآن جلد اول صفحات ۳۶۲-۳۶۳)

وَلَا تَعْلِنُوا الْأَمْرَ الْمُنْعَرِفِينَ ۝

الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا

يُفْعِلُونَ ۝ (الشعراء: ۱۵۱-۱۵۲)

اُن بے لگام لوگوں کی اطاعت نہ کرو جو زمین میں فساد برپا کرتے ہیں اور کوئی اصلاح نہیں کرتے۔

یعنی اپنے اُن امرا اور رؤسا اور اُن رہنماؤں اور حاکموں کی اطاعت چھوڑ دو جن کی قیادت میں تمہارا یہ فاسد نظام زندگی چل رہا ہے، یہ صرف لوگ ہیں، اخلاق کی ساری حدیں پھاند کر شتر بے ہمار بن چکے ہیں۔ ان کے ہاتھوں سے کوئی اصلاح نہیں ہو سکتی۔ یہ جس نظام کو چلائے گئے۔ اس میں بگاڑ ہی پھیلے گا۔ تمہارے لیے علاج کی کوئی صورت اگر ہے تو صرف یہ کہ اپنے اندر خداترسی پیدا کرو اور مفسدوں کی اطاعت چھوڑ کر میری اطاعت کرو، کسی ذاتی فائدے کے لیے اصلاح کا یہ کام کرنے نہیں اُٹھا ہوں۔

اٹھانے کی صلاحیت ہو۔ بنی اسرائیل کی دوسری بڑی کمزوری یہ تھی کہ وہ انصاف کی روح سے خالی ہو گئے تھے۔ وہ شفہی اور قومی اغراض کے

یہ بے تکلف ایمان نکل جاتے تھے۔ صریح

بٹ دھرمی برت جاتے تھے۔ انصاف کے

گلے پر چھری پھیرنے میں اُنہیں ذرا تامل نہ ہوتا

تھا، ان کی بے انصافی کا تلخ ترین تجربہ اس

زمانے میں خود مسلمانوں کو ہو رہا تھا ایک طرف

ان کے سامنے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور ان پر ایمان لانے والوں کی پاکیزہ زندگیاں

تھیں۔ دوسری طرف وہ لوگ تھے جو بتوں کو

پوج رہے تھے۔ بیٹیوں کو زندہ گاڑتے تھے

سو تیلی ماؤں تک سے نکاح کر لیتے تھے اور

کعبہ کے گرد مادر زاد ننگے ہو کر طواف کرتے

تھے۔ یہ نام نہاد اہل کتاب ان میں سے دوسرے

گروہ کو پہلے گروہ پر ترجیح دیتے تھے۔ اور

اُن کو یہ کہتے ہوئے ذرا شرم نہ آتی تھی کہ پہلے

گروہ کے مقابلہ میں یہ دوسرا گروہ زیادہ صحیح

راتے پر ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی اس بے انصافی

پر تنبیہ کرنے کے بعد اب مسلمانوں کو ہدایت

کرتا ہے کہ تم کہیں ایسے بے انصاف نہ بن جانا

قیادت اسلام کا منصب کے انتخاب کے اصول

یہ اتحادہ مشہور جو حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی قوم کے سامنے پیش کیا۔ اس میں صرف مذہبی تبلیغ ہی نہ تھی، تمدنی، اخلاقی اصلاح اور سیاسی انقلاب کی دعوت بھی ساتھ ساتھ موجود تھی۔

(تفہیم القرآن جلد سوم صفحہ ۵۲۴)

وَلَا تُطِيعُوا مَنْ أَفْضَلْنَا قُلُوبُهُ عَنِ

ذِكْرِ نَاوَأْتِیْمٌ هَوْنًا وَكَانَ أَمْرُهُ

فُرُطًا۔ (المکھف: ۳۸)

کسی ایسے شخص کی اطاعت نہ کرو جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور جس نے اپنی خواہش نفس کی پیروی اختیار کرنی ہے اور جس کا طریق کار ازراہ تعویض پر مبنی ہے۔ یعنی اس کی بات نہ مانو، اس کے آگے نہ جھکو، اس کا منشا پورا نہ کرو۔ اور اس کے کہے پر نہ چلو۔ یہاں اطاعت کا لفظ اپنے وسیع مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔

مطلب تو وہ ہے جو ہم نے ترجمے میں اختیار کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ جو حق کو پیچھے چھوڑ کر اور اخلاقی حدود کو توڑ کر بگ ٹٹ چلنے والا ہو۔ دونوں صورتوں میں حاصل ایک ہی ہے جو شخص خدا کو بھول کر اپنے نفس کا بندہ

۱۔ ایک مسلمان ایمان کا تقاضا صرف یہی نہیں ہے کہ وہ کچھ خاص ظہریات اور عقائد میں ایمان رکھے اصران کے مطابق زندگی گزارے۔ بلکہ یہ بھی مزدوری ہے کہ وہ جبر کو استہلال کے بنا ہر ممکن قوت اس امر کے لیے استعمال کرے کہ دوسرے لوگ بھی انہی تصورات کے مطابق زندگی گزاریں۔ قرآن پاک میں اس چیز کو امر بالمعروف سے تعبیر کیا گیا ہے۔

مولانا محمد علی جوہر

(مقدمہ کراچی میں ایک بیان کا اقتباس)

بن جاتا ہے اس کے ہر کام میں بے اعتدالی پیدا ہو جاتی ہے اور وہ حدود نا آشنا ہو کر رہ جاتا ہے۔ ایسے آدمی کی اطاعت کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اطاعت کرنے والا خود بھی حدود نا آشنا ہو جائے اور جس جس وادی میں مطاع بٹھکے اسی میں مطیع بھی بٹھکتا چلا جائے۔ (تفہیم القرآن سے)



(شہر جلیل کے قریب سے ایک وادی سے آواز آتی ہے)

یہ آزمائش طاقت یہ شوق خود نگری
یہ ظلم و جہل کا طوفان یہ زخم بے خبری
سینا سیات کے دھوکے یہ مصلحت کے قریب
خود قراش رہی ہے مسائلِ نظری
ہوس کے ہاتھیں اب بھی ہے تیغِ خون آشام
لبوس کھیل رہی ہے جنوں کی بے جگری
کہاں ہدایت درسِ فروغ و استغناء
کہیں کہیں نظر آتے ہیں کتبہٴ محبتِ بصری
مکاشفات کی گرمی نہ سوزِ یوحنا
کمال بے بصری و متسام بے اثری
بری نگاہ میں تھی صلح و آشتی کی بہار
مرے نفس نے کھلایا تھا غچہٴ سحری
نہ برگ و بار ہی باقی نہ وہ ہوئے نشاط
مرے نہالِ تمنا کی ہائے بے اثری

مرے ضمیر پہ وہ راز ہو چکے ہیں فاش
نہیں ہوئی ہے زمانہ میں جن کی پروردہ وری

لے گئی (GALILEI) جہاں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے حفاظت فرمائی تھی۔ یہ مکتبہٴ نور کی دوسری اور پانچویں کتاب ہے۔ آیاتِ قرآنی
زبان میں کہیں بھی ہوئی نظر آئی ہیں۔ مکاشفاتِ یوحنا۔ جن کو حضرت یحییٰ کے سوا عطا کیا گیا نہ تھا۔



..... الخلیفۃ الاسلامی اردو ڈائجسٹ رام پور الخلیفۃ الاسلامی



خلافتِ الہی

اس کے بعد دنیا میں ارتعاش پیدا ہوتا ہے۔ زمان و مکان کے پردے اٹھتے
پڑتے جلتے ہیں۔ اتنے پر شخصیتیں نمودار ہونے لگتی ہیں)

نپولین:

سمندرِ عزم و تیز گام بھی سنبھلا کہ میرے قلب میں اک جوشِ انتقام بھی تھا
برے خیال میں طوفانِ تھنِ مندی کے جری نگاہ میں انساں کا احترام بھی تھا
ذہرتِ تیغ جہاں گیر میرے ہاتھ میں تھی جری زبان پر روح القدس کا نام بھی تھا
وہ نسل و رنگ کی کشمی وہ قومیت کا جہاز
اسی میں آپ کا یہ ناسزا غلام بھی تھا

زار روس:

خطا شعار بھی تھے اور گناہگار بھی تھے بہت سے میرے جہاں میں شریک کار بھی تھے
ہے امتیازِ گل و غارِ عدل کی تو، میں چین میں سرو و صنوبر نہیں چنار بھی تھے
اُس انقلاب سے دل تنگ ہیں جہاں والے کہ میں کے واسطے کچھ لوگ بقیار بھی تھے
وہ بھوک جو کہ ہے بنیادِ قومیت کی
تباہیوں کے اُسی بھوک میں فرار بھی تھے

لینن:

عوامِ تختِ حکومت کو توڑ سکتے ہیں یہ رازِ دہر پر کرنا تھا آشکار مجھے
آفت سے آتش و غول کے طلوعِ مہر ہوا خزاں نے آکے دیا مژدہ بہار مجھے
دیا تھا میں نے ہی شاہِ منشہ کو پیٹسمہ بلا عوام سے جس وقت اختیار مجھے
مگر ابھی میرے دل میں غلش ہی باقی ہے
جو بعدِ مرگ بھی رکھتی ہے بقیار مجھے

سہ امارتِ دم



خلافتِ الہی
 (رہنمائی ہی خاموشی کے ساتھ سچی نگاہ کیے ہوئے تحت نورانی کے نیچے سے ایک
 شخصیت نمودار ہوتی ہے، جیسے یہ بن بلائے یہاں آگئی ہے)

سراج الدین شاہ ظفر :
 لہو کا داغ چھپائے سے چھپ نہیں سکتا دلیل شعلے کو شبنم بنا نہیں سکتی
 وہ بد نصیب کہ جس کا ہو بے گناہی حشرم اُسے جہاں کی فضا اس آ نہیں سکتی
 مری نگاہ نے دیکھے ہیں وہ مناظر بھی کہ جن کی چشم فلک تاب لا نہیں سکتی
 سلام قصرِ معلیٰ کے شہ نشینوں کو
 یہاں عروسی سحر سُکرا نہیں سکتی
 (فضا میں غیر معمولی حرکت پیدا ہوتی ہے۔ اتنے میں ایک ستارہ ٹوٹ کر
 گرتا ہے اور اُس سے ایک وجود ظاہر ہوتا ہے)

حافظ شیرازی :
 زبانِ حال پہ نغمہ بھی بن گیا فریاد کہاں گئی وہ مری سرزمینِ رُکنا باد
 ہے کس مذاب میں فیرازہ بندی گلگشت کسی روش پہ سہے گلچیں کسی طون صیاد
 یہ اقتدار و سیاست کی وادی پر پہنچ کہ دیکھنے میں ہے گویا عِسلام بھی آزاد
 ہمیشہ خود نغمہ سُلوت و شکوہ عجبسم
 نہ اوجِ بامِ فریا بہ سطحِ خاکِ اُفتاد
 (بزم میں خاموشی طاری ہو گئی۔ ایک شخصیت نمودار ہوتی ہے)

انور پاشا :
 یہ خود فروش سیاست پر خانہ ساز اصول اسی کا نام ہے فکر و عمل کی گراہی
 درندگی کی ہیں خوگرِ سیخ کی بھیڑ میں نہ ذوقِ حق نگرہی ہے نہ وہ خود آگاہی
 بلیر جذبِ یقیں ہر عمل ہے لقمہ ساز ہزار توپ اور اک مہزبتِ یُد الہی



خلافتِ اہی
 رنگ جلو گرو اور رسم آذر را
 عذر ز اہل سیاست اگر خدا خواہی
 (سب ایک دوسرے کا منہ تلے تلے ہیں)

ولسنہ ساجتہ صدر ریاستہائے متحدہ امریکہ
 یہی ہیں ڈھونگ زمانہ میں سر بلندی کے اٹاؤ پر ہم رنگین فحشندی کے
 شکست خوردہ جو اقوام اور ممالک ہیں بتاؤ ان کو طریقے نیاز مندی کے
 مرے اصول کی نہ کوئی پائیں سکتا
 بہت مہین سے ملے ہیں خود پسندی کے

(اتنے میں ایک سفینہ نظر آتا ہے جس کے بادبان پر تہذیب حاضر لکھا ہوا ہے۔ طوفانی موجیں اس
 اس سفینہ کو بڑی طرح ہچکولے دے رہی ہیں۔ سفینہ ڈوب جاتا ہے اور سطح آب پر یہ عبارت لڑائی
 عروں میں کھی ہوئی دکھائی دیتی ہے)

کوئی رمان بھی اب کام کر نہیں سکتا۔ سفینہ ڈوب کے پھر سے ابھر نہیں سکتا
 یہ دیکھو حق و صداقت کا لشکر آپہنچا کہ جس کے سامنے باطل ٹھہر نہیں سکتا
 عالم برزخ کی جگہ عالم کون و فساد جہان آب و گل، نظر آتا ہے جہاں عدل و انصاف
 کے چشمے ابل رہے ہیں اور یقین و صداقت کا آفتاب طلوع ہو رہا ہے اور انسانوں
 کی بادشاہت کی جگہ خلافتِ الہی قائم ہے۔

آخری آواز

یہ دین اور سیاست کا امتزاج لطیف
 خدا کا خوف بھی ہے پاسِ آدمیت بھی
 یقین و عدل و صداقت کا دور دورہ ہے
 یہی نظام ہے فطرت کا حاصل مقصود
 اسی کو آخری دستور بن کے رہنا تھا
 زمیں کو عدل سے معمور بن کے رہنا تھا
 کہ ظلم و جہل کو مجبور بن کے رہنا تھا
 بہ روح پاک محمد درودِ نامحذود

اسلامی اصول انتخاب

قرآن کی اس آیت سے ملتا ہے، کہ ”اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم“ یہ آیت خود بتاتی ہے کہ مسلمانوں کو ہمیشہ اپنے اند سے ”اولی الامر“ متعین کرنے چاہئیں اور پھر ان کی اطاعت پر قائم رہنا چاہیے۔

حدیث میں ”علیکم بالجماعۃ“ کی جو تاکید ہے اور جماعت سے بچھڑنے یا انتشار میں پڑنے پر جو وعید ہے۔ وہ بھی شہادت دیتی ہے کہ مسلمانوں کے اندر امارت کا قائم رہنا شرعاً مطلوب ہے۔ کیونکہ جماعت بغیر امارت نہیں ہو سکتی۔

علاوہ بریں بس دین میں نماز کے لئے، سفر کرنے والے قافلوں کے لئے، حج کے لئے، جہاد کے لئے، مجلس کے لئے، تبلیغی وفد کے

اسلامی سیاسیات میں انتخاب کے چار فیادے اصولوں کا سراغ ملتا ہے اور خلافت راشدہ کے انتخابات میں یہ چاروں اصول پوری طرح کار فرما تھے۔ یہاں ہم فرداً فرداً ان کا تذکرہ کرتے ہیں لیکن اصول انتخاب سے قبل نفس ”انتخاب امارت“ کی شرعی حیثیت کا سوال غور طلب ہے۔

انتخاب امارت کی شرعی حیثیت

اس مسئلے کی طرف توجہ کرتے ہی پہلا سوال یہ سامنے آتا ہے کہ قیام امارت (نصب امام) آیا شرعاً کوئی ضروری چیز ہے؟ یعنی اگر مسلمان بلا امارت کے ہوں تو کیا وہ از روئے کتاب و سنت عند اللہ مجرم ہوں گے؟

اس سوال کا جواب کسی تفصیل میں جانے بغیر

اسلامی اصول انتخاب

یہ اور ہر اجتماعی ہئیت کے لیے امارت کو واجب ٹھہرایا گیا ہو۔ اس میں آخر ہئیت برائی اور ہئیت معاشری کے لیے وجوب امارت کیوں نہ ہوگا؟ چنانچہ واضح حکم ہے کہ "متلزم جماعتہ المسلمین دامامہم" اپنے لئے جماعت مسلمین اور ان کے امیر کے ساتھ وابستگی کو لازم رکھو! دوسرے لفظوں میں نظام جماعت اور نظام امارت کا موجود رکھنا خود واجب قرار پاتا ہے پس یہ بات بالکل واضح ہے کہ مسلمانوں کے اندر اگر اسلامی نظام جماعت اور اسلامی نظام امارت معطل ہو اور وہ اس کے لیے ذمہ داری محسوس نہ کریں تو وہ عند اللہ مجرم قرار پاتے ہیں۔ دوسرا سوال اس معاملے میں یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام کا تعین و تقرر کس کا کام ہے؟ خود امت کا یا کسی اور کا؟ اس سوال کے بظاہر دو جواب دیئے گئے ہیں۔ لیکن درحقیقت وہ دونوں ایک ہی نتیجے پر پہنچاتے ہیں۔

تمام علماء کا اجتماع اس بات پر ہے کہ نصب امام یا انتخاب امارت خود مسلمان امت کا فریضہ ہے۔

تاہم اصل سوال یہ ہے کہ امام اگر مامور

عن اللہ بھی ہو تو بھی ناگزیر رہے کہ امت کے عوام اس کی اطاعت کو قبول کرنے پر آمادہ ہوں۔ تب اس کی امارت نافذ العمل ہوگی۔ اس کے لئے یہ ضروری ہے کہ پہلے انہیں علوم کرایا جائے کہ فلاں شخص مامور من اللہ ہے پھر وہ اس دعوے کو تسلیم کریں۔ پھر ہجرت طاعت کریں۔ ورنہ اللہ کا مامور کردہ امام الگ پڑا رہ جائے گا۔ اور غیر مامور منتخب ہو جائے گا۔ عملاً شیعہ نظریہ بھی انتخاب کی اہمیت اور امت کے عوام کے اجراع کے موثر ہونے کی تردید نہیں کر سکتا۔ پس دونوں نظریوں کا اختلاف درحقیقت "معیار انتخاب" کا اختلاف ہے کہ کون اس قابل ہو سکتا ہے کہ اسے امت خلیفہ یا امیر تسلیم کرے اب ہم اصول انتخاب پر گفتگو شروع کرتے ہیں

استصواب (اعتماد عمومی)

قرآن نے "وامرہم شوریٰ بینہم" کہہ کر واجب کر دیا کہ زندگی کے جملہ معاملات — خصوصاً سیاست و تمدن کے مسائل میں جماعت مسلمین کے اندر باہمی مشاورت کا اصول کارفرما ہونا چاہیے۔ خود نبی صلعم کو ہدایت دی

تمام علماء کا اجتماع اس بات پر ہے کہ نصب امام یا انتخاب امارت خود مسلمان امت کا فریضہ ہے۔

تاہم اصل سوال یہ ہے کہ امام اگر مامور

اسلامی اصول و کتاب

گئی۔ کہ ”وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ“ کہ سلطنت کے معاملات میں مسلمانوں سے مشورہ کرتے رہیے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا امارت یا دوسرے مناصب کے لئے موزوں افراد کا انتخاب کرنا اس لفظ ”امر“ کے مفہوم میں داخل نہیں ہے۔ جس کے لیے مشورہ کو واجب ٹھہرایا گیا ہے؟ ظاہر ہے کہ اس سوال کا جواب نفی میں نہیں دیا جاسکتا۔ واجب ہے کہ مسلمانوں کا مشورہ اہم مناصب کے لیے اشخاص کو چھانٹنے میں کام کرے۔

اس موقع پر جب ہم اسلام کے نیابتی مکرانی کے تصور کو سامنے رکھتے ہیں تو ہماری نگاہ آیت ”وَاخْلَافَ“ پر جاتی ہے۔ جس میں آتا ہے۔ کہ ”وَيَتَخَلَفُنَّكُمْ فِي الْأَرْضِ“ کہ ”استخلاف الذین من قبلکم“ یہ آیت خلافت کے عوامی ہونے پر صریحاً گواہ ہے۔ یعنی استخلاف فی الارض یا خلافت و نیابت الہی کی نعمت جب دی جاتی ہے تو امت مسلمہ کے ہر فرد کو دی جاتی ہے ظاہرات ہے کہ نیابتی اختیارات کو کسی ایک فرد میں مرکوز کرنا خود ان افراد کا کام ہے جو ان کے امین

مقرر کئے گئے ہیں اور جب تک برضا و رغبت امانت خلافت کو کسی ایک فرد کے حوالے نہ کریں امارت کا قیام شرعاً واقع ہی نہیں ہو سکتا ایک حدیث جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ”خِيارُ اُمَّتِکُم الذین یحبونکم و یمینونکم اور دوسری طرف فرمایا ”شَرَّ اُمَّتِکُم الذین ینقضونکم و یبغضونکم بھاتے خود یہ واضح کرتی ہے کہ اسلامی نقطہ نگاہ سے صلاح امارت وہ ہے جس پر عوام کا اعتماد ہو اور جس سے عوام کو محبت ہو۔ اس اعتماد و محبت کے لئے کوئی صورت بجز اس کے نہیں ہو سکتی کہ رائے عام کو امارت کے انتخاب کا حق دیا جائے۔ یہی حق ہے جو شریعت نے فی الواقع دیا ہے۔ شرعاً امارت اور دوسرے مناصب کے لیے عوام سے استعصاب اور مشورہ کرنا واجب ہے۔

امیر کے متعلق ”نقص الکتاب الاسلام والحکم کے مصنف کہتے ہیں کہ یجب ان یكون مکرمًا بین الناس ای غیر مہمان، لیكون معلماً یعنی امیر کو عوام میں معزز POPULAR ہونا چاہیے۔ تاکہ اس کی اطاعت کی جائے۔ اس

اسلامی اصول انتخاب

لاہیانہ کہ کون کتنا معزز ہے بجز رائے دہندگی کے عوام میں عملاً سیاسی معاملات میں مداخلت کرنے کی مشق و مہارت موجود ہی نہیں تھی اور وہ اپنے شیوہ سناسندہ کی آزار سے آنکے بڑھ کر کچھ سوچ ہی نہیں سکتے تھے وہ مدینہ کے مرکز میں مجتمع شدہ سناسندوں پر کامل اعتماد رکھتے تھے ان حالات میں فرد فرد کی رائے کے پیچھے پڑنا ممکن نہ تھا پس عملی صورت اور واقعی ضنا کو خیالی اصول پسندی کے تحت نظر انداز کر کے کوئی غیر حکیمانہ طریق انتخاب مدینہ کے شیٹ کے کارپردازوں نے اختیار نہیں کیا۔

اصول کے پیش نظر یہی کہا جاسکتا ہے کہ اگر حالات و واقعات موقع دیں تو پورے شہریوں کے ووٹنگ سے معاملات کا طے ہونا بہترین طریق کار ہے لیکن حالات و واقعات تقاضا کرتے ہیں کہ اگر رائے دہندے کے حق کو محدود کرنے کی مجبوری درپیش ہو تو اس کو ملحوظ رکھا جاسکتا ہے۔ یہ بات کچھ عرب ہی سے متعلق نہیں بلکہ آج بھی دنیا میں ایسے پسماندہ علاقے موجود ہیں جہاں یہ طریق کار اختیار کرنا ممکن نہیں ہے کہ ہر شہری جب تک رائے نہ دے کوئی انتخاب قابل قبول نہ ہو۔ علاوہ بریں مہذب ترین ملک

یہ تو ہوا اصول! — لیکن سوال کیا جاسے گا کہ آخر خلافت راشدہ میں کب ایسا ہوا کہ ہر ہر فرد ملک سے باضابطہ ووٹ لیا گیا ہو؟ اب اس سوال کے جواب میں چند تقریحات پیش کرنا ضروری ہیں؟

اصول بحیثیت اصول اپنی جگہ اور عملاً ایک خاص ملک اور زمانے کے حالات اپنی جگہ آج سے ساڑھے تیرہ سو سال پہلے کا عرب ایسے ذرائع و وسائل نہیں رکھتا تھا کہ سارے ملک میں بیک وقت انتخاب واقع ہو۔ اور غیر اس کے کہ نظم میں غل آئے سابق امارت کی جگہ نئی امارت برسر عمل آجائے۔ وہاں اگر ہر شہری کے حق رائے دہی کے اصول پر باضابطہ انتخاب لڑے جاتے تو پورے ملک کی رائے لینے میں چند مہینوں کا صرف ہو جانا ناگزیر تھا۔ اور اتنی لمبی مدت میں کسی مستقل امارت کا موجود نہ ہونا سارے نظم کو برباد کرنے کا موجب ہو سکتا تھا۔ علاوہ بریں اس امر واقعہ کو بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ قبائلی سسٹم کے خوگر عربوں

اسلامی اصول انتخاب

میں بھی بعض مناصب کے لیے ELECTORAL COLLEGE کو محدود کر کے انتخاب کرایا جاتا ہے۔ یعنی کچھ لوگ تمام شہریوں کی طرف سے انتخاب کرتے ہیں۔

سوا اسلامی نظام سیاست میں اسی لیے انتخاب امارت کو ”فرض کفایہ“ قرار دیا گیا ہے فرض کفایہ کے اصطلاحی معنی یہ ہوتے ہیں کہ پوری جماعت پر ایک معاملے کی مجموعی ذمہ داری عائد کی جاتی ہے اس مجموعی ذمہ داری کو ادا کرنے کے لیے اگر جملہ افراد اپنا حصہ ادا کر سکتے ہوں تو یہ بہترین صورت ہوتی ہے، ورنہ اگر جماعت کا ایک حصہ اس فریضے کو سرانجام دے دے تو ساری جماعت فرض سے بری الذمہ ہو جاتی ہے۔

مندرجہ بالا سطور کی روشنی میں ہم مستقواب کو دو نوعیتوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ ایک بلا واسطہ (DIRECT) مستقواب دوسرے بالواسطہ (INDIRECT) چنانچہ عرب میں مستقواب عام تو بہر حال ہر انتخاب پر ہوا لیکن وہاں کے حالات کے پیش نظر وہ (INDIRECT METHOD) سے ہوا۔ یعنی مدینہ میں جو اجتماع

بحیثیت نمائندہ عرب کے موجود تھی اسے عوام الناس کا پورا پورا اعتماد حاصل تھا (تاریخ اس کی گواہ ہے) اور وہی مدینہ کے اسٹیٹ کے منصب امارت کے لیے ELECTORAL COLLEGE کی حیثیت رکھتی تھی۔ فی نفسہ اصول استقواب پوری طرح کار فرما۔ البتہ حسب حالات بالواسطہ طور پر راستے عامہ کے رجحانات کا اندازہ کیا جاتا رہا۔

عوام الناس کے معتمد علیہ نمائندگان نے بھی ہمیشہ کسی کی نامزدگی کرتے ہوئے یہ سوال اپنے سامنے رکھا ہے کہ عوام کے رجحانات اسے قبول کر لیں گے یا نہیں اور اختلاف تو پیدا نہ ہوگا؟ چنانچہ سقیہ بنی ساعدہ میں یہی سوال تھا۔ جو حضرت عمر کی طرف سے اٹھایا گیا کہ انصار میں سے اگر کوئی شخص منصب امارت پر آگیا تو عرب بالخصوص قریش اور ان کے متاثرین اس پر مطمئن نہ ہو سکیں گے یہی سوال حضرت عبدالرحمن بن عوف کے سامنے تھا اور اسی کے لیے وہ گلی گلی گھومے اور مقیمین مدینہ کے علاوہ بیرونی مسافروں تک سے استفسار کرتے پھرے۔

استقواء کی ایک دوسری تقسیم بھی کی جاسکتی ہے یعنی ایک ہوتا ہے استقواء اثباتی ایک ہوتا ہے استقواء منفی، استقواء اثباتی میں یہ سوال سامنے رکھا جاتا ہے کہ تم کسے پسند کرتے ہو؟ اور استقواء منفی اس سوال پر مبنی ہوتا ہے کہ فلاں نامزد شدہ شخص کو قبول کرنے سے تمہیں انکار تو نہیں؟ — پہلے کا جواب قوی ہوتا ہے، دوسرا بالعموم غلطی!

مدینہ کے انتخابات میں ہر استقواء میں بیک وقت یہ دونوں قسمیں کار فرما رہی ہیں اور اب اصل وعدہ سے تو استقواء کیا جاتا تھا۔ اثباتاً لیکن عوام عرب سے یہ استقواء ہوتا تھا نفیاً اور دونوں ہمیشہ نتیجہ کے لحاظ سے بالکل متفق رہے ہیں۔

حضرت ابو بکر نے جو نامزدگی فرمائی تھی۔ وہ بھی بطور خود نہیں فرمائی بلکہ اصول استقواء کو آپ نے پوری طرح جامد عمل پہنایا۔ تجویز کرنے سے پہلے اہل حل و عقد سے رائے طلب کی، اتفاق رائے سے حضرت عمرؓ کو نامزد کیا، پھر نامزد کرنے کے بعد عامۃ المسلمین کی رضامندی حاصل کی۔

معرکہ کربلا ہمارے تاریخ کو روشن اور تاریک دو حصوں میں تقسیم کرتا ہے، غنی لکیر ایسی جگہ واقع ہے کہ اس کے پرے اسلامی اصول انتخاب پورے کمال کے ساتھ جلوہ آرا نظر آتے ہیں۔

لیکن اس کے ورے ہم ان اصولوں کو پلایا میٹ ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں۔ یہ اسلامی انتخاب ہی تھے جن کو پامال کرنے کے لیے ایک قوت ابھری اور جن کی حرمت کو بچانے کے لیے ایک دوسری قوت نے سرمدینہ پیش کر دیا۔ ورنہ جامد ادیا بیٹی کا کوئی جھگڑا تو تھا ہی نہیں۔

جو لوگ اسلامی انتخاب کے لیے کوئی اصول تسلیم نہیں کرتے وہ بتائیں تو یہی کہ آخر خلافت راشدہ اور اموی دور کے درمیان

اسلامی اصول انتخاب

نظام حکمرانی کے لحاظ سے اور کس پہلو سے کوئی اصولی فرق تھا؟

بہر حال کربلا کے بعد سے جو تاریخ نمودار ہوئی وہ اسلامی دستور اور جاہلی دستور کا ایک

مرکب ہمارے سامنے لاتی ہے جس کا تناسب بدلتا رہا ہے تاہم اس دور کی تاریکی میں بھی ستارے

چمکے ہیں، جگنو اڑے ہیں اور چراغ جھللائے ہیں۔ چنانچہ دورِ تاریک کی تاریخ کی دو مثالیں

ایسی ہمارے سامنے ہیں جو اسلامی نظریۂ انتخاب کی توثیق کرتی ہیں ان کا ذکر فائدے سے خالی

نہ ہو گا۔

راقم الحروف کے نزدیک حضرت عمر بن عبدالعزیز بھی ایک "خلیفہ راشد" تھے اور

ان کے نظائر بھی اس قابل ہیں کہ اسلامی اصول کی تفسیر کے لیے ان سے استفادہ کیا جائے، بنا

بریں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ دورِ بنو امیہ کے اس واحد چمکتے ستارے کے انتخاب کا تذکرہ

کر دیا جائے۔

یہ تو معلوم ہے ہی کہ آپ کو سابق حکمران سلیمان بن عبدالملک نے نامزد کر دیا تھا اور

آپ کے متعلق سر بہرہ و صیت نامہ اپنے حکام

اور بینک لیڈروں کے سامنے رکھ کر اس پر بیعت لے لی تھی۔ اس طرح اچانک حضرت عمر بن عبدالعزیز کو معلوم ہوا کہ بار خلافت ان کی گردن پر ڈال دیا گیا ہے۔

یہ بات بھلے خود قابلِ لحاظ ہے کہ سلیمان لے آپ کو جن صفات کی بنا پر انتخاب کیا تھا وہ

عین شریعت کے تقاضوں کے مطابق تھیں، صرف ان صفات کے گرد بنو امیہ کے شاہی ٹھاٹھ باٹھ

کا ایک خبار پریشان حوہ وجود تھا جسے آپ نے قبول خلافت کے ساتھ صاف کر دیا، اور اصل

جو ہر نکھر کر سامنے آگیا۔

لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیز کو معلوم تھا کہ نصب امارت کے لیے اسلام کا دستور حکمرانی

کس طریق کار کو لازم ٹھہرتا ہے، اور اس طریقے کو چھوڑ کر کوئی دوسرا طریقہ اختیار کرنا کیسا ہے

چنانچہ آپ نے مسجد میں پہلا اجلاس منعقد کر کے عوام سے یہ خطاب کیا۔

"لوگوں! مجھ پر خلافت کا بار بغیر اس کے

کہ مجھ سے رائے لی جاتی یا میں اس کا خواستگار ہوتا یا حام مسلمانوں سے مشورہ لیا جاتا، ڈال

دیا گیا۔ میری بیعت کا جو قلاوہ تمہاری گردنوں

اسلامی اصول انتخاب

میں ہے، میں اس کو خود کمال دیتا ہوں۔ اب میں کو پسند کرو، اپنا خلیفہ مقرر کرو“

اس طرح آپ نے اپنی نامزدگی پر خطِ بیخ کھینچ دیا۔ لیکن حاضرین نے چاروں طرف سے شور کیا کہ ہم آپ کو اپنا خلیفہ منتخب کرتے ہیں۔ تب کہیں جا کر آپ نے خلافت کو قبول کرنے کی حامی بھر لی۔

اس معاملے میں مزید روشنی یہ واقعہ ڈالتا ہے کہ عہد العزیز بن ولید کو حضرت عمر بن عبد العزیز کی خلافت کی اطلاع نہیں ہو سکی تھی۔ چنانچہ اس نے اپنے بعض معتدین سے اپنے لیے بیعت لی اور پھر دمشق کے لوگوں سے بیعت لینے چلا۔ وہاں جا کر معلوم ہوا کہ انعقاد خلافت ہو چکا ہے اس پر وہ سیدھا حضرت عمر بن عبد العزیز کے سامنے حاضر ہوا اور ان کی خدمت میں معذرت کی کہ میں نے فتنہ کے اندیشے سے اپنے لئے بیعت طاعت لی مجھے آپ کے متعلق علم نہ تھا۔

جواباً حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا کہ: ”اگر لوگ تمہارے ہاتھ پر بیعت کر لیتے اور تم امور خلافت کو سنبھال لینے تو میں تم سے بالکل اختلاف نہ کرتا اور اپنے گھر بیٹھ رہتا۔“

میں اس کو خود کمال دیتا ہوں۔ اب میں کو پسند کرو، اپنا خلیفہ مقرر کرو“

یعنی اصل سوال یہ تھا کہ جمہور مسلمین اور ان کے نمائندے کسے ہمارا امت سونپتے ہیں۔ ایک قلیل ذکر مثال معاویہ ثانی کی ہے۔ معاویہ ثانی کے دور خلافت کا آغاز و انجام ایک ہی تھا دونوں سروں میں کوئی فاصلہ نہیں تھا چونکہ اس شخصیت نے تاریخ خلافت راشدہ پر کوئی اضافہ اپنے عمل سے نہیں کیا ہے اس لئے ”خلیفہ راشد“ کی اصطلاح سے تو مخاطب نہیں کیا جاسکتا تاہم راقم الحروف کے علم میں بعد کی ساری اسلامی تاریخ میں یہ وہ واحد ہستی ہے جس نے اسلام کے دستور حکمرانی کا پورا پورا الحفاظ کیا۔

معاویہ ثانی یزید کا بیٹا تھا اور والد کی موت کے بعد قانونِ عائشیہ کے تحت از خود (AUTO-MATICALLY) حکمراں قرار پا گیا لیکن چالیس روز کے بعد اس نے جمہور کو خطاب کیا کہ انتخاب خلیفہ کا حق صرف تم لوگوں کو حاصل ہے جس کو مناسب سمجھو اپنا خلیفہ بنا لو۔

میں اس بار خلافت کا متحمل نہیں ہو سکتا، مشورہ کر کے کسی دوسرے کو خلیفہ منتخب کر لو۔ اس حساس حکمراں نے جو جگہ اسلام کی محبت کی وجہ سے خالی کی تھی افسوس کہ وہ پھر دنیا پرستی

اسلامی اصول انتخاب وہاں امیدداری (CANDIDATURE) طاقت کے قبضے میں چلی گئی، لیکن اس نے ایک رتبہ جذبہ صادق کا پورا پورا مظاہرہ کر کے دکھا دیا۔

عدم امیدداری دوسرا بنیادی اصول جو انتخابات کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریحات کی روشنی میں ہمارے سامنے آتا ہے۔ یہ وہ ہے کہ اسلامی حکومت کے انتخابات میں امیدداری حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”اَنَادُ اللّٰهُ لَا ذِي مَعْنٰی هٰذَا بَعْلَمَ مِنْ طَلَبَةِ اَوْحَوْسَ عَلَيْهِ“ یعنی خدا کی قسم ہم اس حکومت کے عہد و پیر ایسے کسی آدمی کو نہیں مامور کرتے جو اس کی خواہش کرے۔ یا اس کا سرعین ہو۔

دوسرے موقع پر فرمایا: ”اَن اَخُو حَكَمٍ عِنْدَا مَسْنِ طَلَبَةٍ“ کہ تم میں سے بدترین خائن وہ ہے جو عہدہ حکومت کو طلب کرے۔ پھر آپ نے فرمایا کہ جو مانگ کر عہدہ پائے گا وہ اس کا حق ادا کرنے میں خدا کی امداد سے محروم ہوگا۔

اب آپ چاروں انتخابات خلافت راشدہ کا جائزہ لے کر دیکھتے تو صاف معلوم ہوگا کہ

زیادہ سے زیادہ حضرت علیؓ میں اس قسم کا رجحان ثابت کیا جاسکتا ہے۔ لیکن وہ بھی ذاتی ہوس کاری کا نتیجہ نہیں تھا۔ بلکہ آپ کا فہم یہی تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کو چھوڑ کر دوسروں کو امارت دینے سے غل واقع ہوگا۔ تاہم جب تک آپ میں یہ رجحان نہ آپ کا انتخاب نہیں ہوا اور جب یہ رجحان ختم ہو گیا۔ اور آپ خلافت کی ذمہ داری اٹھانے سے گریز کرتے نظر آئے تو اس وقت یہ بوجھ آپ پر لگ گیا۔

خود حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اپنے خطبہ خلافت میں اس بات کی تصریح کی کہ میں کبھی اس عہدے کا خواہشمند نہ تھا اور اس کے لئے کبھی میں نے خدا تعالیٰ سے چھپ کر بھجوا دعا نہیں کی۔

پس کسی اسلامی سٹیٹ میں انتخابی مناصب کے لئے امیدداری کی کوئی گنجائش



نہیں نکالی جاسکتی۔

اسلامی اصول انتخاب

اخذ کیا جاسکتا ہے۔ وہ یہ ہے۔ ”ان کو مکہ

حند اللہ انکم“ یعنی تم میں سے اللہ کے

نزدیک نسب سے اچھا وہ ہے جو زیادہ متقی

ہے۔ تقویٰ اس داخلی وصف کو کہتے ہیں جس کے

زیر اثر آدمی کی پوری زندگی صالحیت کے سانچے

میں ڈھل جاتے۔ یہ بغیر اس کے ممکن نہیں ہے

کہ اسلام پر ایمان ہو۔ اس سے وفاداری و فدا کا

کا تعلق ہو۔ اس کے ادا و انوای کا علم ہو۔ اس

کے حدود حلال و حرام پر نظر ہو۔ اور پھر عمل سے

اسلام کے سارے تقاضوں کو پورا کرنے کا

اجتہاد ہو۔

اب آپ خلافت راشدہ کے چاروں

انتخابات کا جائزہ لیجئے۔ ہر ایک انتخاب میں

نامزدگی کرتے ہوئے ایک شخص کی دینی خدمات

اس کی اسپرٹ، تقویٰ اور اس کی قربانیوں کا

تذکرہ کیا گیا۔ سقیفہ بنو ساعدہ میں اگر انصار

کے نمائندوں نے انصار میں سے امیر کے انتخاب

پر زور دیا تو صرف اس بنا پر کہ انصار کی خدمات

اسلام کے لیے یہ ادریہ ہیں۔ بخلاف اس کے

ہماجرین کے لیڈروں نے ہماجرین میں سے

امیر چنے جانے کی اہمیت پر متناستدلال کیا۔ وہ

متقین معیار انتخاب

تیسرا اصول جو اسلامی انتخابات میں کارفرما

رہا ہے وہ یہ تھا کہ انتخاب کے لیے ایک مشروع

معیار سوسائٹی اور اس کے ارباب مل و عقد کے

سامنے رہا ہے۔ معیار کی اہمیت قرآن کی دو آیات

سے معلوم ہوتی ہے ایک ہدایت یہ ہے کہ ”ان

اللہ ہما رکھ ان تؤدوا الامالت الی احلصا

یہ ہدایت جس سلسلہ کلام میں وارد ہے اس کا

موضوع چونکہ نظام حکومت ہے، لہذا یہاں

امانات مناصب کا مفہوم نمایاں ہے۔ دوسری

جگہ بطور نہی وارد ہوتا ہے کہ لا تؤخوا السفھا

اموالکم اپنے اموال (خصوصاً قومی مالیات)

کو نااہلوں کی تحویل میں نہ دو۔ اب رہا انتخاب

تو اس کی بنیاد قرآن کے بعض اہم بیانات پر

ہے۔ کچھ باتیں تو وہ ہیں جو انبیاء کے اعلیٰ سے

سے تعلق رکھنے والی آیات سے اخذ ہوتی ہیں۔

کچھ وہ ہیں جو حضرت داؤد کو خلافت اور حضرت

ابراہیم کو امامت سونپنے کے تذکروں سے

مستطہ ہوتی ہیں۔ لیکن صریحی حکم جس آیت سے

اسلامی اصول انتخاب

The quality of an AS-HAB carried with it a character of sanctity and nobleness. When a person bearing this title was in an action, the crowd flocked to his side and followed his lead.

(THE SPIRIT OF ISLAM - PRAYO-275)

مدعا یہ کہ کسی کا صحابی رسول اللہ ہونا اس کے اثر کے لیے سب سے بڑی وجہ تھی۔ جو لوگ اس سعادت سے ہم کنار تھے ان کے گرد و حوم الناس بڑی آسانی سے سمٹ جاتے۔ ان پر احاطہ کرتے اور ان کی اطاعت میں سرگرم عمل ہوجاتے والہنگی و امان رسالت اور اتباع رسالت اور خدا کا رئی رسالت ہی وہ وصف QUALIFICATION تھا۔ جسے خلافت راشدہ کے انتخابات میں بہت بڑا دخل رہا ہے۔

معیار انتخاب کو اسلامی نظام انتخابات میں جو اصولی اہمیت حاصل ہے۔ وہ اسی سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے سیاسی فلسفیوں اور مجتہد ائمہ و فقہانے اس اصول پر خاص بحث کی ہیں اور "معیار" کی بڑی تفصیلات اور "شرائط امارت"

ہزاروں سے ملے اس قدر اسی وقت شروع ہو جانا ہے جب آپ صبح سمٹ بیٹے قدم اٹھالیتے تھے۔ نظام اسلام کے قیام کو بھی بسایا ہے ایک قدم بچنا چاہیے

بھی اسی دعویٰ کے بل پر تھا کہ مہاجرین کی قرآنیاں اور خدمات دین کے بارے میں نمایاں ہیں۔

اسی طرح جب غلیفہ اول نے ہاشمیں نامزد کیا تو ان کی خدمات اسلام اور ان کے تقویٰ کو پیش نظر رکھا اور انہیں صفات سے ابتداء لال کیا۔ یہی صورت بعد کے انتخابات میں پائی جاتی ہے۔

خلافت راشدہ کے معیار انتخاب یا شروط امامت کے سلسلے میں حبش امیر علی کا ایک بیان بصیرت افزا ثابت ہوگا۔ اسے ہم ذیل میں درج کرتے ہیں:-

The consideration attached

to the Caliph of the companion, of the Prophet was as great in the camp as in the city. The powerful influence possessed which the companions of the Muslims.

اسلامی اصول انتخاب

منتخبین کرنے کی کوشش کی ہے۔ یہاں سرسری طور پر چند حوالے پیش کئے جا رہے ہیں غلطیوں کا قصہ ہے۔

”فاما شروط المنصب فهو اربعة
(۱) العلم (۲) العدالة (۳) الکفاية
(۴) سلامة الخواص والاعضاء مما
يؤثر في الراي والعمل“

پھر ان شرائط کی مفصل تشریح کی ہے جسے یہاں درج کرنا ضروری نہیں۔ شرط قرینیت کے بارے میں وہ بہت بجا طور پر ”اہل ظاہر“ سے اختلاف کرتا ہے اور اس پر ہم آگے چل کے مختصراً اظہار رائے کریں گے۔
”لنقص کتاب الاسلام والحکم“ کا مصنف لکھتا ہے کہ:-

يقدر جمعا من اهل العلم في شروط
لخليفة (۱) ان يكون بافنا في
العلم مرتبة الاجتهاد (۲) وان
يكون ذاهبا في معتبرة بتدبير
الحرب والسلام (۳) وان يكون
شجاعا لا يهرب الموت الزؤام
فيلوئمه (۴) وان يكون عادلا

صفی الدین محمد بن علی طباطبائی مصنف

اسلامی اصول انتخاب

کتاب تاریخ الدول کی رائے میں اسلامی
حکمران کے لیے حسب ذیل اوصاف کا پایا جانا ضروری ہے۔

اور شورایت کی نفی کرتا ہے۔ اور جماعت و امت کے حقوق سیاسی کا کلیہ خاتمہ کرتا ہے۔ لیکن مشکل یہ ہے کہ اس نظریہ کے حق میں نہ صرف یہ کہ کتاب و سنت کوئی استدلال نہیں کرتے، بلکہ نبی صلعم کی تیار کردہ سوسائٹی کا نظریہ عملی اجماع اس کے بالکل خلاف ہے۔

۲۔ آل حضرت کا یہ ارشاد کہ "الا ائمتہ من

القریش" امر قریش میں سے ہوں گے۔ اسے بعض اصحاب نے "حکم" کی حیثیت دی ہے، حالانکہ

پورے عرب کے لیے دوانا اور عرب بیکہ کے لیے

نہیں، آئندہ عالمگیر دور اسلام کے لیے اس

قسم کا حکم قابل نفاذ اور قرین حکمت نہیں

ہو سکتا لہذا ان کی یہ تاویل کہ یہ قول نبوی بطور

پیشگوئی تھا۔ صحیح نکلتی ہے سقیفہ بنی ساعدہ

میں قریش میں سے امیر چنے جانے کی اہمیت پر

پر جو استدلال کیا گیا وہ اسی حد تک تھا کہ ان کو

چھوڑ کر کسی دوسرے کو چنا گیا۔ تو عرب قبول نہ

کریں گے۔ اس حقیقت کی وضاحت ابن خلدون

"اس میں حکمت مجہد حل ہوا اپنے

عوام کی خواہشات و ضروریات کا

علم ہوا اور خوف خدا ہو۔ اس

آخری وصف کو سب سے اہم قرار

دیا ہے۔ حکمران کو رحمدل بھی

ہونا چاہیے کہ وہ غلطیوں پر عفو

کرسے اس کے اندر اپنے محکموں

کے مفاد کی خدمت کی ایک دائمی

خواہش برسر عمل ہونی چاہیے اور

ان سے برابر مشورہ کر لے کی عادت

بھی ہونی چاہیے۔

بحوالہ دی اسپرٹ آف اسلام

معیار انتخاب میں اختلافی بخشیں بنیادی

طور پر دو ہی پائی جاتی ہیں۔

۱۔ شیعہ اسکول کی رائے یہ ہے کہ امامت

ایک تو رسول اللہ صلعم کے خاندان کے لیے

مخصوص ہے، بلکہ خاص طور پر اس کا سلسلہ صرف

حضرت علیؓ کی اولاد میں جاری رہنا چاہیے

اسلامی اصول انتخاب
 نے بہت غریبی سے کی ہے۔

”قریش عصبیت کے لحاظ سے ممتاز
 تھے اور ان کی ہی مرکزیت قائم کرنے
 کی صلاحیت تھی۔ وہ اتنی طاقت رکھتے
 تھے کہ ظالم سے مظلوم کا حق دلا سکیں
 اس زمانے میں صاحب عصبیت قبیلہ
 کا غلبہ آسانی سے لوگوں کی شیرازہ
 بندی کر سکتا تھا۔ اور اندرونی فتنہ
 و فساد اور اختلافات دبا دینے
 میں اسے کوئی دشواری نہیں تھی اور
 شہریوں کو اس کے زیر حکومت
 جاہ و جلال کے تحفظ کی توقع تھی۔ اس
 لیے حکومت کی تنظیم میں وہ سہارا دیتے
 تھے۔ قریش مضر کا سب سے بااثر صاحب
 عصبیت اور طاقتور قبیلہ تھا۔ جزیرہ
 عرب کے باشندے اس حقیقت
 سے واقف تھے اور اسی لیے قریش
 سے دہتے تھے اور ان کا احترام و
 ادب کرتے تھے۔ اس ماحول کی وجہ
 سے آپ نے امامت کے لیے
 قریش کی شرط (سفارش) لگائی تھی۔

اب آپ کی دور بین نگاہ نے دیکھ لیا تھا
 کہ جزیرہ عرب میں اگر کوئی خاندان
 مرکزیت پیدا کر سکتا ہے تو وہ قریش
 کا خاندان ہے۔ آپ ان کی فطری
 صلاحیتوں، فہم و درایت، جاہ و
 قوت اور ہمہ گیر عظمت و احترام
 سے واقف تھے، اس لیے آپ کو
 اعتماد تھا کہ وہ اس بار کو نہایت
 آسانی سے سنبھال لیں گے اور امت
 کا شیرازہ منتشر نہ ہونے دیں گے
 مستقبل نے ظاہر کر دیا کہ آپ کا
 خیال صحیح تھا۔“

(ابن خلدون ص ۱۸)

اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر کسی دوسرے وقت میں
 قریش کے سوا کوئی دوسرا قبیلہ یا طہقیر یا پارٹی ایسی
 ہو کہ اس کے افراد نظام مملکت کے سنبھالنے میں
 اہل ترنابت ہوں تو پھر عین قریش کی سی حیثیت
 ان کو حاصل ہوگی۔

”قریشیت کا لحاظ صرف واقعاتی احوال
 کے پیش نظر اور بطور مصلحت تھا۔ لیکن اصول
 اپنی جگہ ہے کہ امت کا ہر فرد امیر ہو سکتا ہے“

اسلامی اصول انتخاب

جیسا کہ نبی مسلم نے فرمایا کہ اگر کٹا جیشتی غلام تم پر
امیر مقرر کیا جائے تو سنو اور اطاعت کرو۔ اگر
غیر قریشی کی امامت حرام ہوتی تو اس قول نبوی
کا شریعت میں کوئی مقام کہاں تھا۔ اسی کی بنا پر
حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ اگر ابوحنیفہ کے غلام
سالم زندہ ہوتے تو میں انہیں اپنا جانشین مقرر کرتا
بہر حال قریشیت "معیار انتخاب کے شرط
میں کسی طرح بھی ساری دنیا اور سارے زانوں
کے لیے شامل نہیں ہے۔

دور رفتہ میں مرجئہ کا حکومت پرستانہ
رویہ نمودار ہوا جس نے اسلامی معیار انتخاب
کی اہمیت پر خط نسخ پھیرا۔ ان لوگوں کا عقیدہ
یہ تھا کہ خلافت کے لیے آدمی کا زبان سے کلمہ
شہادت پڑھ لینا کافی ہے۔ اس کے ذاتی اعمال
و افعال اور اخلاق کا جائزہ لینا غیر ضروری ہے۔
اس گروہ نے خواہش کی سلطنت کو اس نظریے
مے مل پر جائز اور برحق قرار دیا آج کل جو حکمران
دور خواہیہ کو نمونہ کا دور قرار دینے کے لیے
کوشاں ہیں ان کو چاہیے کہ وہ اپنی تائید کے
لیے ایک گروہ دور حاضر کے جدید مرجئہ کا پیرا لکریں
قالہا اس کے ابتدائی آثار محسوس کئے جاتے ہیں۔

بہر حال خلافت راشدہ کے دور میں "تقویٰ"
معیار انتخاب تھا۔ اور کتاب و سنت میں مسلمانوں
کے لیے جو صفات مطلوب بیان کی گئی ہیں ان کو
اولین اہمیت حاصل تھی اور ان کے ساتھ ساتھ
صلاحیت عکرائی اور جسمانی قوی اور طبعی لوازم
وغیرہ کا لحاظ بھی کیا جاتا تھا۔ حتیٰ الوسع کوشش
یہ کی جاتی تھی کہ امت کے افضل ترین فرد کو منصب
امارت کے لیے منتخب کیا جائے۔ چنانچہ انتخاب
عثمان کے موقع پر حضرت عبدالرحمن بن عوف۔
حضرت عثمان اور حضرت علیؓ میں سے افضل کو
چننے کے لیے فکر و مشورہ میں مصروف رہے۔
اس باب میں قرآن کریم بالفاظ ذیل ناظر ہے
"ان الله يامر كذا ان تودوا لالمتنا
الی اہلہا"

امانات (خصوصاً مناصب اقتدار)۔
اہل لوگوں کے حوالے کرو۔

نبی مسلم کی احادیث بھی اس بارے میں
رہنمائی کرتی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ۔

"امراء یكفون من بعدی فمن دخل
علیہم وصلیہم بکذبہم واما
مقی ظلمہم فلیسوا منی ولسی منہم"

اسلامی اصول انتخاب

دن پر دعا علیٰ نحوہ۔۔۔ ہمیشہ موزوں صلاحیتوں کے لوگ تلاش کئے جاتے

کہ میرے بعد ایسے امراء ہوں گے
کہ جو لوگ ان کی مجالس میں شریک
ہوں گے اور ان کے دروغ کی
دقول دمل سے تصدیق کریں گے
اور (کسی صورت میں) ان کے ظلم
میں اعانت کریں گے تو وہ مجھ سے
نہیں ہیں ان سے نہیں اور وہ تباہ
کے دن عوفیٰ کوثر پر مجھ سے ملاقات
نہیں کر سکیں گے۔

ظاہرات ہے کہ جن اوصاف کے امراء کے
مستحق یہ وعید ہے ان سے ملنا اور ان کا ساتھ دینا
اگر امارت کے بعد منع ہے تو ایسوں کو امارت
کے لئے مانے یا مشورہ دینا کہ وہ ایسی آرا کے
بل پر تسلط حاصل کریں خود اسی وعید کی زد پر
آتا ہے۔ اسلام میں صالحین کو چھوڑ کر فساد و فجار
کو راستے دینے کے معنی ہدم اسلام کے ہیں۔

”معیار انتخاب“ کے اصول میں درحقیقت
کوئی پیچیدگی نہیں اور اس کے لیے کتابوں کو
کھٹکانے کی ضرورت نہیں، بلکہ یہ بات صاف
ہے کہ جو کام پیش نظر ہوتا ہے اس کے لیے

ہیں۔ علاج کے لیے طبیب اور تعمیرات کے لیے
انجینئر تلاش کرنے میں جس طرح ایک معیار خود بخود
ذہن نشین ہوتا ہے، بالکل اسی طرح مسلم سوسائٹی
(عرب) میں از خود ایک معیار انتخاب پرورش
پا گیا تھا۔ لوگ جانتے تھے کہ جب حکومت کا مقصد
وجود خدا کے دین کا قیام اس کی دعوت اس کے
لئے جہاد فی سبیل اللہ خدا کے بندوں کی خدمت
ان کی ضروریات کی تکمیل ان کے اخلاق کی تعمیر
فحشاء و منکر سے پاک ماحول کی استواری وغیرہ
اور پرورش ہے تو اس کے لیے لیڈر اور حکمران
کیسے ہوئے چاہئیں۔ حکومت کی نوعیت خود بتا
دی تھی کہ معیار انتخاب کیا ہے! چنانچہ مدینہ میں
یہ سوال کبھی پیدا نہیں ہوا کہ ”صالح نائنہ“ کیا
ہوتا ہے؟ بہت سے لوگوں میں سے کیسے معلوم
کیا جائے کہ کون صالح ہے؟ وغیرہ؛
چاروں انتخابات میں جس قسم کے افراد کو
منتخب کیا گیا ان کے اوصاف کو لے کر سامنے
رکھے اور پھر دیکھئے کہ انسانیت کا کیسا نمونہ
سامنے آتا ہے بس یہی نمونہ انسانیت ہمیشہ کے
لئے معیار انتخاب متعین کر دیتا ہے۔

اسلامی اصول انتخاب

یہ بات فراموش نہ کرنی چاہیے۔ کہ معیار انتخاب کے تحت ایک فرد کے جو مختلف داخلی اوصاف ہوتے تھے۔ ان پر ایک ایسی چیز بھی المضاف تھی جس کا تعلق امت سے تھا۔ یعنی قبولیت عام یا اعتماد عمومی۔ اور یہی وہ چیز تھی جسے معلوم کرنے کے لیے انقبواب کا طریق کار اختیار کیا جاتا تھا۔

عوام عہد باندھتے تھے کہ وہ معروف میں اطاعت کریں گے۔ مگر پر اطاعت سے رک جائیں گے اور کفر بواج (اسلام سے علانیہ انحراف) پر وہ خروج یعنی بغاوت کرنے کے مستحق ہوں گے۔ بیعت سے مطلوب یہ ہوتا تھا کہ وہ کسی نامزد شدہ شخص کی امارت کو برضا و رغبت قبول کرنے کا اعلان کرتے ہیں۔ نامزدگی ایجاب کی حیثیت رکھتی تھی۔ اور بیعت عامہ قبول کی۔

جامعہ روم کے پروفیسر نالینو کا ایک قول بیعت کے متعلق ڈاکٹر حمید اللہ صاحب نے نقل فرمایا ہے کہ:-

کسی شخص کو خلافت کا رتبہ عطا کرنا فقہاء کے نزدیک ایک معاہدہ ہوتا ہے جس کا ایک فریق وہ شخص ہوتا ہے جو اس عہدے کو قبول کرتا ہے اور دوسرا فریق جماعت اسلامی ہوتی ہے یہ معاہدہ اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک کہ بیعت یعنی اظہار وفاداری امت کے ارباب علی و

بیعت (باہمی مشروط معاہدہ)

بیعت اسلامی انتخاب کا چوتھا اصول تھا۔ یعنی منتخب ہوئے والے شخص اور امت کے درمیان ایک عہد وجود میں آتا تھا۔ جس کے ذریعے ایک طرف حکمران کی ذمہ داریوں کا اور دوسری طرف عوام کی ذمہ داریوں کا تعین ہوتا تھا۔ حکمران امت کے سامنے اقرار کرتا تھا کہ وہ کتاب و سنت کی حدود کی پابندی میں چلے گا اور جب تک وہ اس طرح چلے وہ اطاعت کا مطالبہ کرنے کا مستحق ہوگا، لیکن اگر وہ اس عہدے سے منحرف ہو جائے تو مطالبہ اطاعت کا وہ مستحق نہیں رہے گا۔ دوسری طرف

۱۔ اس بارے میں یہ حدیث بہت واضح ہے:-
نَبِیُّہُ الْکَلِمَہُ الذِّہْنِ بِمُؤَدَّہِہُ وَیُؤَدُّہُ بِمُؤَدَّہِہُ وَیُؤَدُّہُ بِمُؤَدَّہِہُ
بعضوکم وتلعزذہم ویلعزذکم (بخاری کتاب الامارہ)



فقہ (ساتھ کھان جماعت) کی طرف اسلامی اصول انتخاب پر کہ وہ اپنے اور مسلمان کے معاملات میں

سے نہ عمل میں آجائے۔ اس پر اکتفا کرتا ہے اور اس معاملے میں وہ

ذیل کا قول بیعت کی ماہیت کو واضح کرتا

ہے۔ لیکن اپنے نوٹس میں اس کا حوالہ دے کر

میں سو ہوا ہے۔

دے کر اس معاہدے میں تاکید پیدا کی جاتی

ہے۔ اور یہ فعل بالکل بیع و شرا کی طرح کا ہوتا

ہے۔ اسی حقیقت کے پیش نظر امام مالک نے

فتویٰ دیا تھا کہ جبر سے جو اقرار لیا جائے۔ وہ

باطل ہے۔ چنانچہ حکام نے اسے ناپسند کیا کیونکہ

یہ فتویٰ اس بیعت کی جڑ کاٹنے والا تھا جس پر

ان کی مارت قائم تھی چنانچہ امام موصوف پر خوب

ظلم توڑے گئے۔

بیعت کا عہد ”طاعت فی المعروف“ کے

لئے ہوتا ہے۔ جہاں حکمران معروف کی حد سے

نکل کر منکر کی راہ میں داخل ہوا عوام الناس

کے لیے نبی صلعم کے حسب فرمان کہ ”لا سیع و

طاعة“ پھر کوئی ذمہ داری طاعت نہیں ہے

اسی طرح حدیث میں کفر بواج پر فلولہ بیعت کو

گردن سے نکال دینے کا حق عوام کو دیا گیا ہے

دوسرے لفظوں میں معاہدہ تین باتوں پر مشتمل

ہوتا ہے۔

اعلم ان البيعة هي العهد على

الطاعة كان المبايع لمبايع امير

على ان يسلطه النظر في امر

نفسه وامور المسلمين لا يناد

في شيء من ذلك وليطيعه

فيما يكلفه به من الامر على المنشط

المكره وكافواذ اباليعوا الامرو

عقدوا عهدا جعلوا ابيهم

في يده تاكيدا للعهد فاشبه ذلك

صل الباقم والمشتري ولله الما

افتي مالك وفي الله عند يسقط

يحين المكره انكرها الولاة عليه

ورادها فادحة في ايمان البيعة

دوقع ما وقع من محنة الامام؟

یعنی بیعت عہد اطاعت ہے جسے بیعت

کرنے والا اپنے امیر سے استوار کرتا ہے اس بات

اسلامی اصول انتخاب

۱۔ اگر امیر معروف کے لیے حکم دیتا رہے تو بیہ ہوں و چراطاعت جاری رکھی جائے گی۔ جس سے انحراف جہنم کی وعید سنا ہے۔
۲۔ اگر امیر منکر کے لیے حکم دے یا فرائض و واجبات شرعیہ سے روکے تو اطاعت کا مطالبہ ختم ہو جائے گا۔

۳۔ اگر امیر اسلام سے صریحاً انحراف کا رویہ اختیار کرے تو جماعت اس سے ترک منصب (معزولی) کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ ورنہ بصورت دیگر اگر شروط و احوال سازگار ہوں تو وہ منظم طریق سے خروج کر سکتی ہے۔ ان ہی تین باتوں کے تحت "نقص کتاب الاسلام والحکم" میں اہل حل و عقد کے سر یہ دو دایا ڈالی گئی ہیں۔ کہ:-

ان الاسلام قررہم من الخوق
ان تقدم حول الخليفة، امة من
الذين ادقوا العلم يقصون اثره
فيا مرونه بالمعروف ان تهاون
وينهونه عن المنكر ان طفا فاذا
سركب غارب الاستبداد واعيا
تقويم اذرة خلعه غير واشو عليه۔

آج کل یہ سسٹم جو رائج ہے کہ جسے ایک مرتبہ منتخب کر دیا جائے اسے مدت معینہ کے اندر واپس نہیں ہٹایا جاسکتا۔ یہ بالکل باطل ہے۔ اور یہ طریقہ بھی اسلام میں جگہ نہیں پاسکتا کہ امیر یا پارلیمنٹ جو کچھ بھی قانون سازی اڈو تنفیذ احکام کرتی چلی جائے اسے خاموشی سے گوارا کر لیا جائے۔ اسلامی انتخاب کا اصول بیعت اس کے بخلاف عوام کو یہ حق دیتا ہے کہ وہ معروف کا حکمرانوں سے مطالبہ کریں۔ منکر کے خلاف احتجاج کریں اور اسے قبول کرنے سے انکار کر دیں۔ اور جو لوگ انتخاب کے بعد کھولے نکلیں اور اسلام سے انحراف پر اتر آئیں ان کو ان کے مناصب سے الگ کر دیں۔

ربا بیعت کا ظاہر سو یہ امر کوئی وجہ شرعی نہیں رکھتا۔ کہ عہد طاعت ہاتھ میں ہاتھ



اسلامی اصول انتخاب

دے کر ہی کیا جائے یہ کام کسی مجمع میں ہاتھ اٹھا
تسلیم کرنے سے بھی ہو سکتا ہے۔ اور کسی مقررہ
قسم کے صندوقچے میں پرچیاں ڈالنے سے بھی
ہو سکتا ہے۔ اس معاملے میں کوئی امر شرعی مانگ
نہیں ہے۔

حضرت ابو بکر نے عوام الناس کے ساتھ
معادہ خلافت بالفاظ ذیل استوار فرمایا تھا۔

”ایہا الناس! فانی قد ولیت

علیکم ولست بخبرکم فان حجت

فاحینر فی وان اسأت تقومونی

الصدق امانۃ والکذب خیانۃ

والضعیف لیکم قوی عندی حتی

اس یوم علیہ حصۃ ان شاء اللہ و

ملقونی ضعیف عندی حتی آخذ

الحق منه ان شاء اللہ۔ لا یدع

قوم الجہاد فی سبیل اللہ الا

ضریعۃ اللہ بالذل ولا تفتح الفأ

فی قوم الا عہم اللہ بالبلاء

اطیعونی ما اطعت اللہ ورسولہ

فان عصیت اللہ ورسولہ فلا

طاعة لی علیکم۔ قوموا الی صلوٰتکم

بروحکم اللہ۔ (الصدیق۔ بیکن مٹ)
اس تقریر میں وعدہ یہ تھا کہ (۱) تم میں سے جو کثرت
ہیں ان کے حقوق و لواؤں کا (۲) تم میں سے جو
قوی ہیں ان سے دوسروں کے حقوق وصول کرو گے
اور مطالبہ یہ تھا کہ (۱) اگر میں ٹھیک کام کروں
تو میرے ساتھ تعاون کرو، غلطی کروں تو میری
اصلاح کرو (۲) جب تک اللہ اور اس کے
رسول کی طاعت کروں، تم میری طاعت کرو
اور جب میں اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی
پر اتر آؤں تو پھر میری طاعت تم پر لازم نہیں۔
حضرت عمر نے عوام امت سے یہ عہد
استوار کیا :-

”ایہا الناس ما اننا الا رجل منکم

ولو لا انی کوہت ان اذۃ خلیفۃ

رسول اللہ ما تقلدت امرکم۔

ثم قال۔ ان اللہ اتہلکم فی و

بتلانی بکم و ابتانی فیکم بعدی

فواللہ لا یخفونی شیء من امرکم

فیلیہ احد دونی ولا یتغیب غی

فالوفیہ من الجز و الامانة۔

ثم انی قد ولیت امورکم ایہا

اسلامی اصول انتخاب

الناس. فاعلموا ان تلك الشدة
قد اضعفت ولكنها انما تكون
على اهل الظلم والتعدى على
المسلمين. فاما اهل السلامة
والدين والقصدات ان لم يهمل
من بعضهم لبعض. ولت ادع
احداً الظلم احداً او يتعدى عليه
حتى اضعه على الارض واضع
قدمي على الخد الاخر حتى يذعن
بالحق. واني بعد شدتي تلك اضع
خدي على الارض لاهل العفاف
والكفاف — ولكم على حصال
أذكرها لكم فخذوني بها۔

”لكم على ان لا اجتبی شیئاً
من خراجکم ولا ما افاء الله
علیکم الا من وجهه. ولكم متى
اذ وقع فی یدی الا یخرجه منی
الا فی حقہ۔ ولكم علی ان اذید
عطایاکم وارسا فکم انتاء الله
تعالی۔ واسد نفوسکم۔ ولكم
على الا التیکم فی المهادک۔ و

لا اجمعکم فی نفوسکم و اذا
غبتکم فی البعث فاننا ابوالعبال
فالتوا لله عباد الله! واعینونی
على نفسکم بکفها عنی واعینونی
على نفسی بالامر بالمعروف و
نهی عن المنکر واحضار النبیة
ذیہا ولا فی الله من امرکم —
اقول قولي هذا و استغفر الله
لی ولکم اجمعین“

اس نشور خلافت میں حضرت عمر نے
حسب ذیل ضمانتیں دیں۔

- ۱۔ میری شدت و غلظت صرف مسلمانوں
پر ظلم کرنے والوں کے لیے ہوگی۔
- ۲۔ سلیم الطبع اور متوازن مزاج لوگوں
کے لیے میں سب سے زیادہ نرم دل ہوں گا
- ۳۔ جو کوئی ظلم کی روش اختیار کرے گا
اس کا ایک کال زمین پر رکھ کر اس کے دوسرے
کال پر پاؤں رکھوں گا اور دوسروں کے
حقوق جبراً چھین لوں گا۔

- ۴۔ حقداروں کے سامنے باوجود اپنی ساری
شدت کے خود اپنا کال زمین پر رکھ دوں گا۔



اسلامی اصول انتخاب

۵۔ تمہاری طرف سے مجھ پرے فرض ماند ہوتا ہے کہ خراج دینے میں سے کوئی چیز بغیر حق کے نہ لو۔
۶۔ اور یہ کہ تمہارے خزانے میں سے بغیر حق کے کسی کو کچھ نہ دوں۔

۷۔ اور یہ کہ تمہارے وظائف اور روزینہ میں اضافہ کرتا رہوں۔

۸۔ اور یہ کہ تمہاری سرحدات کو مضبوط رکھوں۔

۹۔ اور یہ کہ تم کو ہلاکت میں نہ ڈالوں۔

۱۰۔ اور یہ کہ تمہیں خواہ مخواہ سرحدات پر گھروں سے دور مبتلائے غربت نہ رکھوں۔

۱۱۔ اور یہ کہ جب تم گھروں سے جہاد کے لیے غیر حاضر ہو جاؤ تو تمہارے اہل و عیال کا سرپرست بنوں۔

اور عوام سے مطالبہ یہ کیا کہ:-

۱۔ اپنی جانوں کو میری گرفت سے بچائے رکھو

۲۔ اور میری دوسری مدد یہ کرو کہ مجھے معزوف

پر کام بند رہنے اور منکر سے پرہیز کرنے کی تاکید کرتے رہو۔

۳۔ اور تمہارے معاملات کی جو ذمہ داری

اللہ تعالیٰ نے میرے کندھوں پر ڈالی ہے اس

میں برابر مجھے مشورہ ہم پہنچاتے رہو۔

۱۴۱

۱۴۱

۱۴۱

لوگو! جو شخص خدا کی اطاعت کرے
اس کی اطاعت واجب ہے اور
جو شخص اس کی نافرمانی کرے اس
کی فرماں برداری جائز نہیں۔ جب
نہک میں خدا کی اطاعت کروں میری
اطاعت تم بھی کرو اور اگر میں
اس کی نافرمانی کروں تو میری
فرماں برداری تم پر فرض نہیں ہے“
ابن مسعود نے جو تقریر طبقات میں نقل کی
ہے اس میں آتا ہے کہ ”لا طاعة لنا فی معصیة
الله“ یعنی اللہ کی نافرمانی میں ہماری اطاعت
کوئی نہ کرے

چند خاص اہتمامات

مذکورہ بالا چار اصولوں کے ساتھ ساتھ ہر
اسلامی نظام انتخاب میں چند اور امور بھی ہیں جن
کا اہتمام کرنا ضروری ہے۔

۱۔ اسلامی سوسائٹی اور اسٹیٹ کا نظام
ایک اصولی نظام ہے۔ یعنی ایک اصول پر ایک
جماعت جمع ہوتی ہے۔ وہ اسی اصول کی حکومت
قائم کرتی ہے اور اسی اصول کے تقاضوں کا لحاظ

اسلامی اصول انتخاب
کر کے مناصب کے لیے موزوں افراد کا انتخاب
کرتی ہے۔

پس ایسے اصولی اسٹیٹ میں ذمہ داری
کے مناصب کے لیے صرف وہی افراد منتخب کئے
جاسکتے ہیں جو اس اصول کے ماتے ولہ ہوں۔
اور ان کے لیے دودھ بھی دہتی دے سکتے ہیں
جنہیں اس اصول سے پوری وابستگی ہو۔ دینی
اسٹیٹ میں لادینی اسٹیٹ کے اوصاف لا کے
پیوند کرنے کا کوئی موقع نہیں چنانچہ خلافت
راشدہ میں چاروں موقعوں پر یہی اصول
کار فرما رہا ہے۔

۲۔ دوسری جماعتوں کے مقابلے میں مسلم
جماعت کو رکھ کے دیکھا جائے تو اس کے
اسٹیٹ کی نوعیت یک حزبی (ONE PARTY
STATE) قرار پاتی ہے لیکن خود داخلی حیثیت
سے اس جماعت کا سارا اندرونی نظم لائزہی
(NON PARTY SYSTEM) کے اصول
پر چلتا ہے پس اس کی شوریٰ (PARLIAMENTARY)
ہیں یا اس کے انتخابات میں پارٹی بازی کی کوئی
گنجائش نہیں۔ یہاں انتخابات ”لائزہی“ اصول
(NON PARTY SYSTEM) پر ہوتے ہیں۔

و اعلیٰ طور پر اسلامی ریاست کو "تخریب" سے
صحیحی کے ساتھ روکا گیا ہے۔ چنانچہ یہی وجہ ہے
کہ خلافت راشدہ کے تحت چاروں انتخابات کے
موقع پر نہ پارٹیاں نہیں نہ پارٹی ٹھٹھ جاری کئے
گئے نہ مقابلہ و مجادلہ کا سلسلہ چلا۔

۳۔ عصبيت جاہلیہ سے اجتناب — یعنی
نسل، نسب، علاقہ، زبان، خاندان، وغیرہ کی
تمام جاہلی عصبيتوں کو اسلام نے کالعدم قرار دیا ہے
پس ان عصبيتوں کا اسلامی اسٹیٹ کے نظام
سیاسی میں دھیں ہونا یا ان کے واسطوں کا انتخاب
میں استعمال ہونا خدا و رسول کے نزدیک منفوض
ہے۔ چنانچہ خلفائے راشدین کے انتخابات اس
قسم کی عصبيتوں کی مداخلت سے پاک رہے۔ قریش
یا ہاجرین یا بنی ہاشم یا انصار میں سے اگر انتخاب
امیر کے لیے اپیل کیا بھی گیا تو بطور عصبيت جاہلیہ
نہیں کیا گیا، بلکہ یا تو اس وجہ سے کہ ایک خاص
گروہ خدمات اسلام کے لحاظ سے اس کا مستحق
ہے یا اس بنا پر کہ شرفا کسی کے استحقاق خصوصی
پر کوئی شرعی دلیل پیش نظر تھی۔

۴۔ رائے عام کی آزادی کا تحفظ — اس
امر کا بھی خاص اہتمام خلافت راشدہ میں رہا ہے

کرتے ہوئے حضرت عمرؓ نے اپنے چچا زاد بھائی کو
خليفة ثالث کو نامزد کرنے والے کٹیٹی کارکن نہیں
بنایا تھا۔ کہ لوگ کہیں ان پر اس وجہ سے نگاہ نہ ڈالیں
کہ پھر سے چچا زاد بھائی ہیں۔ اسی طرح عبد اللہ
ابن عمر کو قبول خلافت سے محروم کر دیا تھا کہ کہیں
ان کو میرا بیٹا ہونے کی وجہ سے لوگ ترجیح نہ دیں۔
ان دونوں صورتوں میں حضرت عمر کو اندیشہ تھا کہ
لوگوں کی آراء بے جا طور پر متاثر ہو جائیں گے
جب ہم اس اصول کو سامنے رکھتے ہیں تو ناگزیر
معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کے کار پر وازوں اور
ان کے لواحقین کو کسی الیکشن کے دوران میں
متعین اشخاص کے خلاف یا ان کے حق میں پروپیگنڈہ
کرنے سے روک دیا جائے۔ یہ عین شریعت
کے مزاج کے مطابق ہے۔

نظام مصطفیٰ نمبر کے بارے
میں اپنے تاثرات ضرور لکھیں (دیر)

ماہنامہ بتول (خوانین کا اردو ڈائجسٹ) کا سالنامہ ۱۹۷۶ء

افسانہ نمبر

جس کا اعلان آپ کئی مہینوں سے ملاحظہ فرما رہے ہیں

شائع ہو گیا ہے

یہ نمبر جون ۱۹۷۹ء کا
شمارہ ہے

افسانہ نمبر

اپنی نوعیت کی سبھی اور بیمار کے لحاظ سے ایک منفرد حیثیت کا حامل ہے۔

● نہایت دل چسپ ● نہایت مفید ● بے حدود و زریب

اور۔۔۔۔۔ اردو افسانہ نگاری میں گر نقد اضافہ

قیمت = ۸ روپے

سالانہ خریداروں کو یہ نمبر ان کے سالانہ چندوں میں ہی دیا جائے گا۔ الگ سے اس نمبر کی قیمت صرف ۸۰ روپے ہے۔ آج ہی سالانہ خریداری قبول فرمائیں یا اپنے مقامی ریکٹس سے حاصل کر لیں۔ صرف افسانہ نمبر طلب فرمانے والے شائقین ۹۹ روپے (۹۹ روپے خاص نمبر کی قیمت اور ایک دوہرہ رعایتی ڈاک خرچ) منی آرڈر سے بھیج دیں۔ ہم یہ خاص نمبر ان کی خدمت میں رجسٹری سے بھیج دیں گے۔

میسر اداۃ الحسبہ میسرین ۱۰۲۹۲۲



ادھر آدھر ساقی خوشحرام	توے رند مدت سے ہیں کشنہ کام
پلا دے منراپ مجبٹ کا جام	عداوت کے جبروں میں دیدے نکام
وہے جس میں پنہاں محبت کا رنگ	کرے دور جو دل سے نفرت کا رنگ
وہے جس سے پائے جنوں تازگی	وہے جس سے دل کو ملے زندگی
وہے جس سے دھل جائے دل کا فبا	وہے جس سے پائے محبت نکھا
وہے جس سے ہچکے یقیں کا جلال	وہے جس سے سوزے وفا کا جمال
وہے جس سے قائم خودی کا سہاگ	بھڑکتی رہے جس سے ایماں کی آگ
وہے جس سے ہو آزد و کانو	وہے جس سے رگ رگ میں دوڑے لہو
مجھے جام دے وہ بعد اہتمام	ملے جس سے سوزِ دروں کو دوام
مرے ساقیا کیوں ہے اتنا اداس	فسردہ لگا ہیں، پریشاں خواہ اس
نہ آنکھوں میں نرمی نہ چہرے پہ نور	ابھرتی نہیں دل میں موجِ سرور
نہ لب پر قسم نہ عارض پہ رنگ	ادا میں ہے شرفی نہ دل میں امنگ
پریشاں ہے کیوں اس قدر کیا ہے بات	ہے بے چین دل میں غم کائنات

راہِ نجات

زندہ کے فتنوں سے دل سرد ہے جبھی تو ترا رنگِ رخِ زرد ہے
 ہے انسانیت کی تباہی کا ڈر جبھی تو تری کانیقی ہے نظر
 یہ سچ ہے کہ جینا ہے دشوار آج زمانہ ہے مصروفِ پیکار آج
 جفا رقصِ عسریاں میں مشغول ہے وفا آج اک جنسِ بھول ہے
 محبت کا اڑتا ہے ہر سو مذاق! دوں میں جبکہ پاچکا ہے نفاق
 زمانے کا کچھ ایسا بدلا ہے ذوق نہ ایسا سلامت نہ بیتاب شوق
 مروت کا نام و نشان تک نہیں یقیں دور، دل میں گماں تک نہیں
 ستم کا ہر اک سو ہے سگد رواں جفا پیشہ دنیا پہ ہیں حکمراں!
 کہیں مہری دسوردی کا ہے نقد کہیں آمریت کا بڑھتا ہے زور
 کہیں زار شاہی ہے جمہوریت کہیں مارِ کسز ممد کہیں نازیت
 کہیں بادشاہی کا جہاں و حلال ہیں اور ازموں سے جینا و ہال
 انہماکِ پردے میں ہنسا کہیں تشدد سے محفوظ کوئی نہیں
 کہیں پنج شیلہ کے بودے اصول کہیں یو۔ این۔ او میں مباحثِ فضول
 کہیں سرخ شعلے بھڑکتے ہوئے کہیں خوف سے دل دھڑکتے ہوئے
 کہیں ماتریت کے پھیلے ہیں جال سکوں کی ہے اک مانس یعنی حال
 کہیں آدمیت ہے خوار و زبون کہیں ہو رہا ہے محبت کا خون
 کہیں عصیت کا جنوں جوش پر کہیں برقِ گرتی ہوئی ہوش پر
 قبائے اغوت کہیں تار تار کہیں بے گناہوں پہ جینا ہے بار
 کہیں زندگی ہے بہاروں پہ تنگ کہیں آہنیوں پہ ہے جوہرِ سنگ
 کہیں ہک رہی ہے متاعِ سخن کہیں لٹ گیا زیست کا بانکھن
 کہیں گرم بازارِ رشوت کا ہے کہیں خوںِ شرم و شرافت کا ہے

کہیں مصمتوں کے لئے کارواں کہیں عفتوں کے پھٹے آشیان
 زبانوں پہ تائے نظر قید ہے خود الساں ہی انسان کا مید ہے
 خیالات و افکار پابند ہیں ہے مجرد احساس لب بند ہیں
 کہیں زخم خوردہ وقار حیات کہیں بکھ رہا ہے شراب حیات
 کہیں چھن رہا ہے قسار حیات کہیں مٹ رہی ہے بہار حیات
 کہیں خون ارزاں ہے جذبات کا کہے دور دورہ اب آلات کا
 کہیں امن کی آڑ میں عزم جنگ کہیں اڑ رہا ہے محبت کا رنگ
 کہیں جنگ بازوں کی تیاریاں کہیں امن خواہوں کی مکالمیاں
 کہیں صلح کے روپ میں دشمنی کہیں دشمنی کے لئے دوستی
 کہیں پردہ آشتی میں فریب لباسِ بلندی میں پنہاں نشیب
 گناہوں کا سیلاب بڑھتا ہوا رعونت کا نشہ ہے چڑھتا ہوا
 کہیں جہل کو مل رہا ہے فروغ کہیں پیچ پہ چھاتا چلا ہے دھوغ
 ترقی پسندی کا شہرہ بہت مگر پٹ چکا ہے یہ مہرہ بہت
 مسلط ہوئی بھوکِ انسان پر دھند لکوں سے دہتی جلی ہے سحر
 دل و روح پر اب ہے ثبوتِ کائنات ہے شہوت کے قدوں پہ الفت کا تاج
 حسد کے ہیں سینے میں روشن الاؤ زباں پر محبت ہے دل میں تناؤ
 کہیں بچ رہے ہیں بتانِ ہوس کہیں آشیاں بھی ہیں ننگِ قفس
 کہیں خواہشوں کے سنہری ہیں دام کہیں زیر دستوں پہ جینا حرام
 کہیں چھن رہی ہے متابعین کہیں اہل حق کا ٹھکانا نہیں
 نہ غم اتنا کر ساقی فکر مند کہ ہوتا ہے پھر سبز پرچم بلند
 یہ پرچم یہ پیغامِ امن و امن و امن مساواتِ اقوام کا ترجمان

راہِ محبت

نشانِ محبت اپنی خوشی مدار جہاں، رہبرِ زندگی؛
 رسولِ خودی، منظرِ ذوالجلال یہ گوارا، عز و خشم و جلال
 یہ زخموں کا مرہم، یہ دریاں غم محبت کی راہوں پہ بڑھتا قدم
 یہ تاریکی، شب میں روشن چراغ یہ عشق و یقین سے جھلکتا ایام
 یقین کا تبسم، خودی کا جلال عروج اس کا انسانیت کا کمال
 یہ پیغمبرِ دل و مصراعِ عشق یہ انسانیت کی بقا، تاجِ عشق
 یہ تاریک راہوں میں تفسیر نور یہ تصویرِ عزم و ثبات و شعور
 یہ آئینہ حرم و صدق و صفا زبانِ حیا، ترجمانِ وفا
 نگہدارِ حق، پاسبانِ حیات نگہبانِ ناموس، جانِ حیات
 یہ آنکھوں کی جنت یہ دل کا سرور زمیں پر اتر آئی جنت کی حور
 پہنچتی ہے سائے میں اس کے حیات یہ بھٹکی ہوئی زندگی کی نجات
 ابھرتا ہے دنیا میں پھر وہ نظام نہیں جس میں تفریقِ شاہ و عوام
 نہیں کشمکش جس میں طبقات کی حکومت نہیں دل پہ آلات کی
 یہاں خوار کو بھی ہے اذنِ نور نہ لسی تفاخر نہ پندار رنگ
 خنزاں سے بہاروں کو رنجش نہیں سلامت ہے ہر پھول کی آبرو
 نہ ہے عید کوئی نہ صیاد ہے نشین پہ بجلی کی یورش نہیں
 نہیں جامِ دیشہ کا سنداںِ حریف منور بھی گلشن میں آزاد ہے
 ہے ممکن یہاں آگ پانی کا میل قوی ہے یہاں جاہلوں سے نجف
 نہیں روشنی کو اندھیرے سے کد یہاں منڈے چڑھتی ہے ہر ایک بیل
 نہ شبنم سے شعلے کو بغض و عناد نہ ریشم سے رکھتا ہے آہنِ حد
 نہ شبنم سے شعلے کو بغض و عناد نہ ہامِ زمین و فلک میں فساد

راہِ نجات

یہاں ظلمتوں کی رساتی نہیں
یہاں بار ہے معصیت کا خیال
یہاں غریب مزدور انداز نہیں
سلط و داغوں پہ شیطاں نہیں
یہاں زور تخریب چلتا نہیں
یہاں فتنہ و شر ابھرتے ہیں
ہوس کو ہے یاں سانسِ مینا حرام
یہاں نفس کی ایک چلتی نہیں
برابر ہیں اہل و دل کے غریب
محبت میں کچھ کھوٹ ملتی نہیں
محبت یہاں ہے خدا کے لئے
خدا کے لئے بندگی ہے یہاں
خدا کے لئے سود و نقصان ہے
خدا ہی کا دستور چلتا ہے یاں
وہ ظلمت سے نکلا ہے پھر آفتاب
چلے گا زمانے میں پھر حکم رب
یہ فرماںِ انساں یہ فرماںِ حق
کہاں زندگی کا جلال و جمال
کہاں سرفروشی کے چمکتے نجوم
کہاں جوشِ طوفانِ نورِ سحر
کہاں نغمہ شوق کی دلکشی

یہاں ظلم کی بادشاہی نہیں
اگر ہے تو بس آخرت کا خیال
پریشاں یہاں کوئی دہقان نہیں
لبوں پر بحسب ذکر و حق نہیں
شقادت کا چشمہ ابلتا نہیں
یہاں غم کے طوفاں بھرتے نہیں
نہ آقا ہے کوئی نہ کوئی غلام
برائی کسی دل میں پلتی نہیں
ہیں دونوں ہی اک دوسرے سے قریب
یہاں جنس ناموس سستی نہیں
عداوت یہاں ہے خدا کے لئے
خدا کے لئے زندگی ہے یہاں
خدا کا ہی بندہ ہر انسان ہے
محبت کا دریا چلتا ہے یاں
زمانہ میں پھر آگیا انقلاب
کہ باطل ہیں انساں کے قانون سب
یہاں رنگ نکھراواں رنگِ حق
کہاں موت کی تیرگی کا ابال
کہاں ظلمت و درد و غم کا ہجوم
کہاں کاروانوں کی گردِ سفر
کہاں زحہ غم کی افسردگی

کہاں عشق کا نشہ سردی ^{راہِ نجات} کہاں حرص کا ضعف بچاگی
 کہاں روح کا چین دل کا قرار کہاں سوزِ غم، نگر کا انتشار
 کہاں رنگ و بوئے بہارِ جنات کہاں شدت و جورِ فعلِ خزاں
 مرے ساتھ ٹوٹے دل جوڑ دے یہ ملک و وطن کی حدیں توڑ دے
 سلامت رہے ارضِ پاکِ حرم رہے یاد میں اس کی ہر آنکھ نم
 دینے سے دل کوئے پاک نور غمِ قرطبہ سے ہو دلِ نامبور
 مقدس زمیں قبلہِ اولیں رہے نورِ پاش اور نورِ آفریں
 سلامت رہے قصرِ حرا کی تاب لٹا رہے چاندنی ماہتاب
 نکھرتا رہے تاج کا رنگِ دروپ نچھاور کرے اس پر مہر اپنی دھوپ
 رہے سرِ بلندیِ قطب کی سدا رہے جگمگاتا ہوا قافِ ہرا
 بڑھاتا رہے دل کی لولا کا شجر ہمیشہ رہے شام کا کرد و فر
 یہ بغداد و بصرہ کی ارضِ جمیل بنے منزلِ عشق کی سنگ میل
 یہ قسطنطنیہ کا جہاں و جلال یہ لاہور و دلی کی شانِ جمال
 بخارا سمرقند کا طمطراق یہ ٹونس یہ الجزائر یہ عراق
 یہ لبنان و ایران یہ مصر و یمن شگفتہ رہے ان کا ہر دمِ عین
 یہ جاوا یہ برما، ملایا و چین بنیں جلد ہی دست و پاؤں کے دین
 فلسطین و شام و سعودی عرب کٹیں ان کے آرام سے روز و شب
 یہ سوڈان یہ ہند یہ نجد و پاک بنے سرمہ چشمِ شوق ان کی خاک
 یہ گنگا یہ حیدرآباد اور نیل رہیں دادیاں ان کی پاک و جمیل
 رہے پرچمِ علم و فنِ سرِ بلند جو عسریاں نویسی کی ہر راہ بند
 یہ حسان و ابنِ رواحہ و کعبہ! ادیب اور مجاہد میں جو سب کے سب



بین نماز اور زکوٰۃ کا نظم

رب کے تقاضے پورے کرنے کے لئے ہی ہوتا ہے۔ اور بندگی رب ہی وہ اصل مقصد ہے جس کے لئے انسانوں کے خالق نے اسے پیدا کیا ہے۔ اور خدا کی عبادت یہ ہے کہ ہوش سنبھالنے کے بعد سے مرتے دم تک آدمی خدا کے قانون کا پابند رہے اور اس کے احکام کے مطابق زندگی بسر کرے اس عبادت کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں۔ یہ عبادت تو ہر وقت ہونی چاہیے۔ نہ اس عبادت کی کوئی ایک شکل مقرر ہے۔ ہر کام اور ہر شکل میں اللہ کی عبادت ہونی چاہیے کیونکہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آدمی ایک خاص وقت میں تو خدا کا بندہ ہو اور دوسرے وقت اس کا بندہ نہ رہے۔

نظام اسلام کے نصب العین کے بارے میں قرآن حکیم کا یہ واضح ارشاد ہے کہ
الذین ان مکنتهم فی الارض آقا
موال الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ وامرو بالمعروف
ونہوا عن المنکر واللہ عاقبتہ الامور
یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اگر ہم زمین میں
اقتدار دیں تو وہ نماز قائم کریں گے۔
زکوٰۃ دیں گے۔ معروف کا حکم دیں گے
اور منکر سے روکیں گے اور سب کاموں
کا انجام خدا ہی کے اختیار میں ہے۔

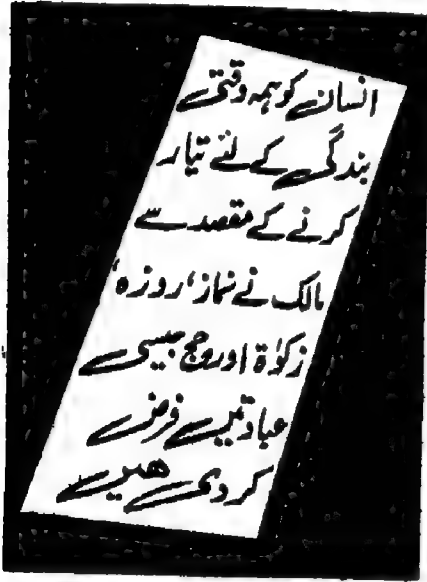
اس لئے اسلامی نظام کے قیام کا اعلان
ہوئے ہی نظم نماز اور نظم زکوٰۃ قائم کرنا لازم ہو جاتا
ہے۔ کیونکہ اسلامی نظام کا قیام معاشرہ میں بندگی

نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم

انسان کو ہمہ وقتی بندگی کے لئے تیار کرنے کے مقصد سے مالک نے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جیسی عبادتیں فرض کر دی ہیں۔ ان میں سے نماز دن میں ۵ بار پڑھی جاتی ہے۔ گویا نماز ہمیں

چنانچہ موزن کی آواز سن کر ہمارے احساں بندگی کا تقاضا ہے کہ ہم ہر کام چھوڑ کر نماز کی طرف دوڑے چلے جائیں اور ثابت کریں کہ ہم اللہ کے احکام کو ماننے کے لئے ہمہ وقت تیار

پانچ بار یاد دلاتی ہے کہ ہم اللہ کے بندے ہیں اور اسی کی بندگی ہمیں کرنی چاہیئے۔ روزہ سال میں ایک مہینہ تک آپ کو دین کی راہ میں بھوک پیاس اور شدائد کو برداشت کرنے کی تربیت دیتا ہے۔ زکوٰۃ ہمیں یاد دلاتی ہے کہ ہم نے جو مال کمایا ہے وہ خدا کی دین ہے۔ اسے صرف اپنی ضرورتوں اور نفس کی خواہشوں پر صرف کرنا صحیح نہیں بلکہ اس میں سے مالک کا حق بھی ادا ہونا چاہیئے۔ اس کے نام پر بھی کچھ خرچ ہونا چاہیئے۔ یہی حال حج کا ہے۔ حج دل پر خدا کی محبت اور بزرگی کا ایسا نقش بٹھاتا ہے کہ ایک مرتبہ بات دل میں اتر جائے تو تمام عمر اس کا اثر دل سے دور نہیں ہو سکتا۔



ہیں۔ جو مسلمان اذان کی آواز سن کر بھی بیٹھ رہتا ہے اور اپنی جگہ سے نہیں ہلتا وہ ظاہر کرتا ہے کہ وہ اپنے فرض کو پہچانتا ہی نہیں یا اگر پہچانتا ہے تو وہ اتنا نالائق اور بے کار آدمی ہے کہ خدا

نظام اسلامی میں بھی یہ ضرورت بہر حال باقی رہتی ہے کہ ہمیں بار بار یہ یاد دلایا جاتا رہے ہم خدا کے بندے ہیں اور اس کی بندگی کے لئے ہر وقت کمر بستہ رہنا ہمارا فرض ہے جیسا کہ

نظام اسلام میں نماز اور رکوع کا نظم

کی بندگی کے نظام میں شامل رہنے کا اہل ہی نہیں۔ اسی وجہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو لوگ اذان کی آواز سن کر اپنے مکانوں سے نہیں نکلتے میرا جی چاہتا ہے کہ جا کر ان کے گھروں میں آگ لگا دوں۔ دراصل نماز کفر اور اسلام کے درمیان وجہ تمیز ہے۔ حضور کے زمانے میں کوئی ایسا شخص مسلمان ہی نہیں سمجھا جاتا تھا جو نماز کے بارے میں غفلت کا رویہ اپناتا تھا۔ اس سے یہ بات ذہن نشین کرنا مقصود ہے کہ اسلام میں کسی ایسے آدمی کو مسلمان سمجھے جانے کی گنجائش ہی نہیں جو نماز کے نظم کا پابند نہ ہو۔ ہر وقت کی روزانہ نماز انسان کا امتحان ہے کہ وہ حقیقتاً ذہن و دل کے اعتبار سے مسلم ہے یا نہیں۔ جو شخص اس پنج وقتہ حاضری کے لئے تیار نہیں ہے وہ نظام اسلامی کی رکبیت کے لئے گویا بھی تیار نہیں ہے۔ اور خدا اور رسول کی اطاعت کا دعویٰ ابھی محض جھوٹا دعویٰ ہے یہی وجہ ہے کہ نظام اسلامی کے پربا ہونے کے مرحلہ اول ہی سے نماز فرض ہے تاکہ بندگی کے لئے مستعدی کے اظہار کے ساتھ ساتھ آدمی کو بار بار یاد آتا رہے کہ اس کا مقصد وجود کیا ہے

اس کے دل میں بار بار خدا کی یاد آتی رہے۔ اسے برائی سے نفرت اور منکرات سے گھن آنے لگے اور وہ خدا کا سپاہی بن کر تعمیر و اصلاح کے کاموں میں لگ جائے۔ پاکستان نے اچھا کیا کہ نظام اسلام کے قیام کے لئے ابتدائی اقدام کرنے سے پہلے نماز کے نظم پر توجہ دی اور حکومت کے ایوانوں، دفاتر، مدارس اور تمام پبلک جگہوں پر نماز کا نظام کیا۔ یہ بات سن کر بعض لوگوں کو تعجب بھی ہوا کہ قومی اسمبلی اجلاس کی کارروائی روک کر ملک کے صدر کی امامت میں نماز ادا کرے اور پھر اپنے کام میں لگ جائے۔ مگر یہ عین روح اسلام کے مطابق ہے۔ اس کے رواج سے مسلمانوں میں مسلمان ہونے کا احساس جاگے گا اور لوگوں میں بندگی رب کا جذبہ بیدار رہے گا۔ نماز کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے ہوتا ہے کہ نظام اسلامی میں ارکان حکومت نظم نماز قائم نہ رکھ سکیں تو امت کو حق ہے کہ ایسے ناکارہ سربراہوں کو معزول کر دے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ
يكون عليكم امرار لقرآن وتذكروا

نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم



یا رسول اللہ افلا تذابذہم عند ذلک ؟
قال لا اما اقاموا حکم الصلوۃ ، لا اما اقاموا
الصلوۃ۔

تمہارے بدترین سردار وہ ہیں جو تمہارے
لئے ناگوار ہوں اور تم ان کے لئے
نا پسندیدہ۔ تم ان پر لعنت کرو اور
وہ تم پر لعنت کریں۔ صحابہ کرام نے
عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ جب یہ
صورت ہو تو کیا ہم ان کے مقابلے پر
نہ اٹھیں؟“ فرمایا نہیں جب تک وہ
تمہارے درمیان نماز قائم کرتے رہیں
نہیں جب تک وہ تمہارے درمیان
نماز قائم کرتے رہیں۔

بات دراصل یہ ہے کہ نماز سے مسلمانوں
کی جماعتی زندگی میں بندگی رب کا نظام قائم

فمن افکر فقد بری ومن کمرہ فقد سلم
ولکن من رضی وقابل۔ فقالوا فلا نفاس
تأخیم ؟ قال لا ، ما صلوا۔ (مسلم)
تم پر ایسے لوگ بھی حکومت کریں گے
جن کی بعض باتوں کو تم معروف پاؤ گے
اور بعض باتوں کو منکر تو جس نے ان کے
منکرات پر اظہار ناراضگی کیا وہ بری لڑ
ہوا اور جس نے ان کو ناپسند کیا وہ بھی
پنج گیا مگر جو ان پر راضی ہوا اور پیروی
کرنے لگا وہ مایوس ہو گا۔ صحابہ نے
پوچھا۔ جب ایسے حکام کا دور آئے تو
کیا ہم ان سے جنگ نہ کریں؟ آپ نے
فرمایا۔ ”نہیں جب تک وہ نماز پڑھتے
رہیں۔“

مراد یہ ہے کہ ترک نماز وہ علامت ہے
جس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اطاعت خدا
اور رسول سے باہر ہو گئے ہیں۔ اور پھر ان کے
خلاف جہاد کرنا درست ہو گا۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ
شی امر العیثم الذین تبغضونہم و
یبغضونکم وتلعنونہم ویلعنونکم۔ قلنا

نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم

کرنہ مقصود ہوتا ہے اس لئے مسلمانوں کے
نماز اور نماز پر ان کے لئے ضروری ہے کہ ان
کے تحت جو نظام حکومت چل رہا ہو وہ کم سے کم
اقامت صلوٰۃ کا انتظام کرے یہ اس بات کی
علامت ہوگی کہ ان کی حکومت اپنی اصلی نوعیت
کے اعتبار سے ایک اسلامی حکومت ہے۔ ورنہ
اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر اس کے معنی یہ ہوں گے کہ
وہ حکومت اسلام سے منحرف ہو چکی ہے اور
اسے اللہ کی نوازش جائز ہوگی۔

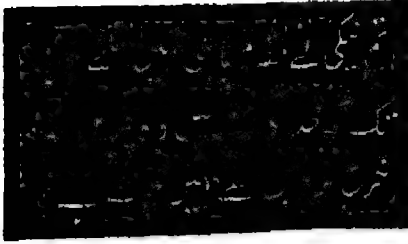
ان کے مال میں سے صدقہ کو اس کے
ذریعہ ان کو پاک کر دیا اور ان کا نیکہ کر دیا۔
شرعی زکوٰۃ کو عربی میں صدقہ بھی کہتے ہیں
اور زکوٰۃ اور عشر ایک ہی چیز کی پیزیں ہیں قرآن
مجید بتاتا ہے کہ قدیم زمانے ہی سے تمام انبیاء
کی امتوں کو نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا بھی لازمی طور
پر حکم دیا گیا ہے چنانچہ قرآن حضرت ابراہیم حضرت
اسماعیل حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ سب کے
بارے میں بتاتا ہے کہ وہ لوگوں کو نماز کے ساتھ
ساتھ زکوٰۃ کی بھی تاکید کرتے تھے۔

زکوٰۃ کی ادائیگی مال کی قربانی کا امتحان ہے
اللہ دیکھنا چاہتا ہے کہ کہیں اس کے بندے
چھوٹے دل کے پست ہمت، کم حوصلہ اور کم ظرف
تو نہیں ہیں۔ وہ ان لوگوں میں سے تو نہیں جو
وفاداری کے دعوے تو کرتا ہے مگر جیب سے
کچھ خرچ کرنے کے لئے تیار نہیں۔ جو شخص
خدا کے دئے ہوئے مال میں سے بھی اللہ کی

نماز کے بعد اسلام کا سب سے بڑا کن زکوٰۃ
ہے۔ دراصل نماز اور زکوٰۃ دو بڑے ستون
ہیں جن پر اسلام کی عبارت تعمیر ہوتی ہے۔ یہ نہ
ہوں تو نظام اسلامی کے قیام کا سرے سے ہی
کوئی امکان نہیں۔

زکوٰۃ کے لغوی معنی پاکی، طہارت، برکت
اور فلاح کے ہیں اور قرآن اور حدیث میں یہ
لفظ ان سب معنی میں ہی استعمال ہوا ہے۔ ویسے
شریعت میں زکوٰۃ کا اطلاق مال کے اس حصے پر
ہوتا ہے جسے اللہ نے مستحقین کے لئے فرض کیا
ہے۔ زکوٰۃ دینے سے آدمی کے دل میں مال کی
محبت میں اعتدال پیدا ہوتا ہے اور دولت

نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم



کے لئے تیار کر کے رکھی گئی ہے جو خوشحالی
اور تنگ حالی دونوں حالتوں میں خدا
کی راہ میں خرچ کرتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ ایمان کا امتحان
ہے۔ یہ دنیا کی حکومتوں کے ٹیکسوں کی طرح کا
محض ایک ٹیکس نہیں ہے۔ بلکہ یہ اسلام کی روح
اور اس کی جان ہے۔ اس سے اسلامی معاشرہ
میں ہمدردی اور فیاضی کی روح پرورش پاتی
ہے۔ آپ کے پاس جو دولت ہے اگر آپ اس
میں سے اپنے دوسرے بھائیوں کی مدد کریں
تو یہ دولت چمک لگاتی ہوئی بہت سے فائدوں
کے ساتھ پھر آپ کے پاس پلٹ آئے گی۔ اسے
ایک مثال سے سمجھیے۔ مان لیجئے آپ ایک یتیم بچے
کی پرورش کرتے ہیں اور اسے تعلیم و تربیت
دے کر اس قابل بناتے ہیں کہ وہ آپ کی جماعت
کا ایک کمانے والا فرد بن جائے تو گویا آپ نے
جماعت کی دولت میں اضافہ کیا اور اس کی

راہ میں خرچ کرنے سے جی چراتا ہے وہ اللہ کی
مدد کا مستحق ہی کب ہے۔ وہ پورا مسلم ہی کہاں
ہے۔ جب وہ اللہ کی بندگی میں خوشی سے ذرا
مال بھی خرچ نہیں کر سکتا تو وہ اللہ کی راہ میں
جان، اولاد اور خاندان کو کیسے قربان کر سکے گا
پس آپ اللہ تعالیٰ نے کہ

وَمَنْ يُّؤْتِ شَيْئًا فَنَفْسُهُ فَادْلِلْهُمْ الْهَلْهُونَ

جو لوگ تنگدلی سے پرچٹتے وہی نفاق

پانے والے ہیں۔

نظام اسلام میں تو ایسے فراخ دل لوگوں
کی ضرورت ہے جو تنگدستی اور غربت و افلاس
کی حالت میں بھی اپنا پیٹ کاٹ کر خدا کے دین
کی خدمت اور خدا کے بندوں کی مدد میں روپیہ
صرف کرنے سے دریغ نہیں کرتے۔ اور اللہ کے
اس حکم کو خوش دلی سے پورا کرتے ہیں۔

سَامِعُوا إِلَى الْمُغْفِرَةِ مَنْ رَبَّنَا وَجَنَّةٍ
مَرْضَاهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ
الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي السَّوْءِ آلَ وَآلِهِمْ

لیکھو اپنے پروردگار کی مغفرت اور اس
جنت کی طرف جس کی وسعت زمین و
آسمان کے برابر ہے اور جو ان پر میراث دے گا

ہے۔

اِنَّ الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنِ وَالْمُعَلِّمِيْنَ
عَلِيْهَا دُمُوْلُفِيْهِ قُلُوْبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَايِمِيْنَ
وَفِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَابْنِ السَّبِيْلِ فَرِيْفَةٌ مِّنْ اِلٰهِ
وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ۔

صدقات یعنی زکوٰۃ اللہ کی طرف سے مقرر
کردہ فرض ہے فقراء کے لئے اور مساکین
کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جو زکوٰۃ
وصول کرنے پر مقرر ہوں اور ان کے
لئے جن کی تالیف قلب منقرض ہو اور گردنیں
چھڑانے کے لئے اور زرض داروں کے
لئے اور راہ خدا میں اور مسافروں کے لئے
اللہ بہتر جاننے والا اور حکمت والا ہے۔

صدر پاکستان نے اچھا کیا کہ لوگوں کو زکوٰۃ
اور عشر کا مصرف بھی واضح طور پر بتا دیا۔ انھوں نے
کہا۔

۱۔ زکوٰۃ اور عشر کے ذریعے مقامی کھاتوں
میں جمع شدہ رقم کا ۷ فی صد اسی گاؤں محلے یا
دیہہ میں خرچ کیا جائے گا جہاں سے یہ رقم حاصل
ہوئی ہے۔

۲۔ یہ رقم مقامی لوگ ہی خرچ کریں گے

حاکم وقت کا وجود ایک بڑے دریا کی مانند ہے
جس کا پانی چھوٹی چھوٹی ندیوں نالوں اور نہروں میں جاتا
ہے۔ اگر اس دریا کا پانی شیریں ہے تو ندیوں نالوں
اور نہروں کا پانی بھی شیریں ہو گا اور اس دریا کا پانی
کھاری ہے تو ندیوں نالوں اور نہروں کا پانی بھی کھاری ہو گا

خوشحالی سے کسی نہ کسی موقع پر آپ کو بھی براہ راست
یا بالواسطہ فائدہ پہنچے گا۔

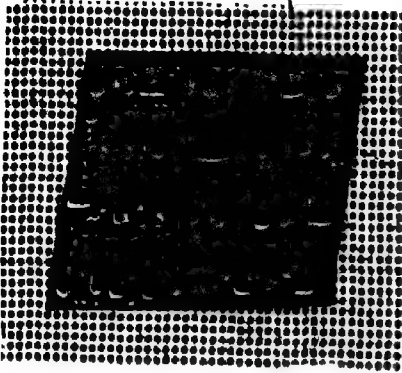
قصہ مختصر یہ ہے کہ
لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّوْنَ

آل عمران

تم نیکی کا مقام پا ہی نہیں سکتے جب تک
کہ خدا کی راہ میں وہ چیزیں نہ خرچ کر دو
جن سے تمہیں محبت ہے۔

اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ بات
قابل تعریف ہے کہ صدر پاکستان نے نماز کے
نظام سے ساتھ ساتھ اب نظم زکوٰۃ کے قیام کا اعلان
بھی کر دیا ہے۔ جولائی سے وہ زکوٰۃ اور عشر جمع کرنے
کا انتظام کر رہے ہیں۔ اور زکوٰۃ اور عشر کو اللہ
کے حکم کے مطابق سماجی فلاح کے کام میں خرچ
کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ کا ارشاد

نظام اسلام میں نماز اور زکوٰۃ کا نظم



صوبائی اور مقامی کھاتوں میں ان کی ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے منتقل کی جائیں گی۔

اس سلسلے میں حکومت نے دو باتوں کا تہیہ کر رکھا ہے۔ پہلی بات یہ کہ زکوٰۃ کی ایک ایک پائی صرف ان مددوں پر خرچ ہو جن کی شریعت نے اجازت دی ہے دوسری یہ کہ یہ رقم ایسے ہاتھوں سے خرچ ہوگی جن پر لوگوں کو پورا پورا اعتماد ہو۔

ہمیں امید ہے کہ صدر پاکستان کا اسلامی نظام کے نفاذ کا یہ اعلان اپنی اصل روح کے مطابق سمجھا اور دیکھا جائے گا۔ اور جب یہ نظام بروئے کار آجائے گا اور لوگ اس کی برکتیں دیکھیں گے تو امید کی جاتی ہے کہ دوسرے مسلم ممالک بھی اس مثال پر عمل کریں گے۔

ایں دعا از من از جملہ جہاں آمین باد

جن کا انتخاب خود محلے گاؤں یا دیہہ والے ان کی اچھی شہرت یا اعلیٰ کردار کی بنا پر کریں گے۔ یہ نیک اور خدا ترس لوگ یقیناً بیواؤں، یتیموں، مسکینوں اور حاجت مندوں کا خیال رکھیں گے اور اپنے علاقے کی جائز ضرورتوں کو پورا کریں گے۔ البتہ حاجت مندوں کی مالی امداد کرتے وقت اس بات کا خیال رکھا جائے گا کہ لوگوں میں مفت خوری کی عادت نہ پڑ جائے بلکہ کوشش یہ ہو کہ اس پیسے سے حاجت مندوں کو اپنے پاؤں پر کھڑا کیا جائے۔ تاکہ وہ دوسروں کے محتاج نہ رہیں اور معاشرے کے صحت مند رکن بن جائیں۔ جب بلدیاتی اداروں کے انتخابات ہو جائیں گے تو یہ کار خیر بھی اس کے سپرد کر دیا جائے گا۔

۳۔ زکوٰۃ اور عشر سے جمع ہونے والی رقم کا جو ۲۵ فیصد حصہ صوبائی کھاتے میں جمع کیا جائے گا اسے صوبائی زکوٰۃ کونسل ان علاقوں میں خرچ کرے گی جہاں زکوٰۃ یا عشر سے جمع ہونے والی رقم کم ہو اور حاجت مند زیادہ ہوں۔

۴۔ اسی طرح مرکزی کھاتے میں جمع شدہ رقم بھی مرکزی زکوٰۃ کونسل کی ہدایت کے مطابق

زکوٰۃ و عشر

سے اجماع سے پیدا ہونے والے چند سوالات

آوازیں اسٹھ کر کثرتِ تعبیراً، نفاذِ شریعت کو خواب پریشاں بنا سکتی ہیں۔ بی بی سی اس خبر سے بہت خوش ہے۔ اور اس نے دلی کی بات یوں کہہ دی ہے کہ نفاذِ شریعت کوئی آسان معاملہ نہیں۔

۲۔ زکوٰۃ و عشر کے جمع و صرف میں غیانت کے سدباب کے بغیر آخر اہل احتیاج کیا کریں گے دیہات میں تو خیر ان کو پہچاننا آسان ہے، شہر میں بڑی مشکل پیش آئے گی۔ پھر تحقیق اپنے حقوق وصول کرنے کے لیے دھکے کھاتے پھر رہیں گے۔

۳۔ موجودہ دور میں مسافروں کے لیے کیا کام کیا جاسکتا ہے، نیز گداگری کا انسداد کیسے ہوگا

موال: نفاذِ شریعت کے سلسلے میں ۱۴ ربیع الاول مبارک دن کو جو ابتدائی روشن اور محکم اقتدار آئے ہیں، ان کے لئے بانی تحریک اسلامی برپوری جماعت اسلامی کو مبارکباد ہو، نیز ہر مں عالم و ماحی کو جس نے اس مقصد کے حصول ہمتا کی اور اس میں حصہ لیا۔ بعد ازاں ساری ست کے سامنے بھی ہدیہ تبریک پیش کرتا ہوں۔ اس کے لیے سعادت کی راہیں کھلیں۔

اب میرے چند سوالات ہیں ان کا جواب تقصراً مطلوب ہے۔

۱۔ اہل تشیع نے زکوٰۃ و عشر اور حدوں کے متعلق اختلافی نقطہ نظر کو چھڑ دیا ہے۔ اگر بطرز فکر جاری رہا تو اور سب گوشوں سے بھی

زکوٰۃ و عشر کے اجراء سے پیدا ہونے والے چند سوالات

۴۔ زکوٰۃ کے ساتھ انکم ٹیکس کو جوں کا توں رکھنا تو یوں بھی غلط ہے۔ کچھ خاص طور سے انکم ٹیکس کا تو سارا ڈھانچہ ہی غلط ہے۔ میری نظر ملازموں، ادیبوں اور صحافیوں کے انفرادی انکم ٹیکس پر ہے۔ موجودہ نظام میں بڑی زیادتی ہوتی ہے۔ کیا آئندہ کوئی تبدیلی آسکتی ہے۔

۵۔ اب تک درمیانہ کلاس کے جو لوگ اپنی پس انداز رقوم ٹیکس ڈیپازٹ میں جمع کر کے یا سرمایہ کار اداروں میں حتمی کر یا کسی اور طرح اپنی رقوم کو حصول منافع کے لیے استعمال کرتے تھے اب ان کی رقوم موجودہ سودی سسٹم میں تو لگائی نہیں جائیں گی، اور شرکت و مضاربت پر اگر کہیں لگائی گئیں تو رقم ڈوب بھی سکتی ہے۔ پھر وہ سرمایہ کام میں نہ لگائیں تو زکوٰۃ ماند ہوتی ہے۔ اس الجھن کا حل کیا ہے۔

جواب :- ۱۔ آج تک ہمارا نقطہ نظر

یہی رہا ہے اور یہی ہونا چاہیے کہ اہل تشیع اہل سنت کے ساتھ ساتھ ملت محمدیہ کے جزویں جہاں تک اختلافات کا تعلق ہے وہ سیاسی ہوں یا فقہی، ہم ان کے لیے اختلاف کا حق تسلیم کرتے ہیں، مگر جب نظام چلانے کا معاملہ آئے گا۔

تو اختلاف برقرار رہتے ہوئے بہت سی صورتوں میں ہمیں اتحاد اختیار کرنا ہوگا۔ بلکہ کہنا یہ چاہیے کہ اظہار اختلاف کو مجدد و راہوں میں رکھ کر اتحاد و یک جہتی و ہم آہنگی کی باتیں اٹھانی ہوں گی اور ان کے لیے عملدرستہ نکالنے ہوں گے۔

برادران اہل تشیع کا اولین نقطہ نظر تو یہ ہونا چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو اہل سنت کے ہم دوش کھڑے نہ کریں بلکہ یہ سمجھیں کہ وہ مل کر اتحاد لادینیت اور مخالف اسلام نظریات کے خلاف جہاد کے لیے میدان میں آئے ہیں۔ اور اگر اتحاد اور مخالف اسلام نظریات کی گندگیوں سے بچنے کے لیے انہیں اہل سنت کے تقورات پر استوار ہو جانے والا خدا پرستانہ نظام بھی ملے تو وہ اسے اقرب بلکہ اپنا سمجھیں گے۔ دوسری طرف کسی ملک میں اگر اہل تشیع کے تقورات اتحاد اور مادہ پرستی کو شکست دے کر غالب آئیں تو وہاں کے اہل سنت کے لیے وہ سابق کافرانہ نظام سے ہزار درجہ بہتر ہوں گے۔

جن قوانین کا ابھی اجراء ہوا ہے، اگر اس پہلی قسط سے ہی حصے بخرے کرنے اور مختلف گروہی فقہوں کے سامنے سے صورت حالات

زکوٰۃ و عشر کے اجراء سے پیدا ہونے والے چند سوالات

مفہم کہ خیز بن جائے اور ساری سماجی کا وقت اس سے ہو تو ابھی سے بغور اس امر کو حل کرنا چاہیے اگر کسی مملکت میں بھاری اکثریت ایک فقہی نقطہ نظر کی حامل ہو تو اس میں لائف وی لینڈیا عمومی قانون تو بہر حال اکثریتی فقہ پر ہی چلے گا دوسرے چھوٹے فقہی گروہ صرف پرسنل لار کی حد تک اپنی فقہ کے تحت فیصلے لے سکتے ہیں اسی کے الٹ صورت ہے جو برادران اہل تشیع کی اپنی مملکت ایران میں درپیش ہے۔ وہاں شیعہ نقطہ نظر کی فقہ عمومی قانون کی شکل اختیار کرے گی اور اہل سنت کو پرسنل لاہ میں آزادی ملے گی۔ نہ یہ کہ وہ عام ملکی قوانین اور فیصلوں میں اپنے لیے الگ حصہ مانگیں۔ ہمارے برادران تشیع کو پاکستان اور ایران دونوں جگہ اپنی ہی دو مسلم مملکتوں کی حیثیت سے سامنے کھڑے سوچنا چاہیے کہ دونوں طرف خیر و خوبی سے کام کس طرح چلے گا۔ ایک کا اثر لازماً دوسری جگہ پڑے گا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایران کا معاملہ ایران والے جانیں ہم اپنے ملک کے حالات میں جیسے چاہیں گے کریں گے۔ یہ طرز فکر اس لیے صحیح نہیں کہ اسلامی انقلابات اٹھانے

والی تحریکیں ملک ملک میں ایک دوسرے سے الگ تھلک نہیں ہیں۔ پاکستان اور ایران کی تحریک میں بھی رابطہ ہوا۔ پورے عالم اسلام کو سامنے رکھنا ہے اور اصولی راستے طے کرنے ہیں کہ تمام ملکوں میں اقلیتی فقہوں کے بارے میں کیا روش صحیح ہوگی۔

یہی حقیقت تھی کہ جس کے پیش نظر ۱۹۵۹ء میں مختلف مذاکرات لکھنؤ کے ۳۱ علماء نے جمع ہو کر اسلامی ریاست کے جو اصول بالاتفاق طے کیے تھے۔ ان کے ضمن میں اختلافی گروہوں کو پرسنل لاہ میں اپنی فقہ کے تحت فیصلہ حاصل کرنے کا اختیار تھا، مگر ملکی قانون کے تحت سب میں طے ہو گیا تھا کہ وہ اکثریتی فقہ کے مطابق چلیں گے۔ اس موقع پر اس فیصلے کو بدل کر کوئی صحت مندانہ صورت اختیار نہیں کی جاسکتی۔

برادران اہل تشیع یہ سوچیں کہ اگر وہ زکوٰۃ و فتنہ کو الگ کرالیں، ان کے وصول و صرف کا نظام الگ طے کرائیں، اسی طرح تعلیمی، ہنسی، معاشی اور دیگر اداروں اور قومی بجٹ اور ہر شعبے میں یہ چاہیں کہ ان کا انتظام الگ کر دیا جائے تو وہ دوسروں کے ساتھ کس بات

سوجنا چاہیے کہ دونوں طرف خیر و خوبی سے کام کس طرح چلے گا۔ ایک کا اثر لازماً دوسری جگہ پڑے گا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ایران کا معاملہ ایران والے جانیں ہم اپنے ملک کے حالات میں جیسے چاہیں گے کریں گے۔ یہ طرز فکر اس لیے صحیح نہیں کہ اسلامی انقلابات اٹھانے

زکوٰۃ و عشر کے اجراء سے پیدا ہونے والے چند سوالات

میں مل کر چلیں گے۔ ۲۔ زندگی میں آج جو خیانت کا طوفان

درویش ہے اسے دیکھ کر آپ کی پریشانی درست ہے۔ مگر زکوٰۃ و عشر کا نظام چلانے والی کمیٹیاں اگر دیانت دار افراد سے ترکیب پائیں اور ان میں مقامی ائمہ و خطیب حضرات کے ساتھ دیندار اور غیر بدنام افراد کو ملکر کام چلایا جائے تو ضرورت مندوں کی تشخیص ہو سکتی ہے اور ان کے مجلس عام میں اور ان کے گھروں پر جب اگر نقد روپیہ یا سامانِ رمہ پہنچایا جاسکتا ہے۔

شہروں میں بھی اگر وارڈوں کی زکوٰۃ کمیٹیاں قومی اتحاد کے مشورے سے بنائی جائیں تو بڑی حد تک معاملہ درست ہو سکتا ہے پہلے سے ضرورت مندوں کی فہرستیں اور ان کی ضروریات کے فارم مرتب ہو کر ڈی سی آفس میں چلے جائیں اور وہاں ضلعی زکوٰۃ کمیٹی کے سامنے تمام رپورٹیں اور فہرستیں اور فارم رکھے جائیں کمیٹی کے مشورے سے ڈی سی منظور کر دے اور ہر ضرورت مند کے لیے کارڈ بن جائے جس پر درج ہو کہ اسے عام مالی امداد دی جائے یا غلے کی صورت میں یا بیماری میں اس کے علاج کے لیے اعانت چاہیے یا

اہل تشیع کے وہ علماء اور رہبر شاید تدبر سے پوری طرح کام نہیں لے سکتے کہ جنہوں نے اپنے لئے کچھ اس طرح کی طیجہ رگی پسند کی ہے جیسی قادیانیوں کو حاصل ہے۔ یہ مقام غیروں کے لئے ہے۔ آپ اپنے ہو کر خواہ مخواہ اس حد تک کیوں جانا چاہتے ہیں۔

اہل تشیع کو یہ سوچنا چاہیے کہ وہ اپنے مساویانہ حقوق بھی لیں اور مساویانہ مرتبے پر بھی رہیں۔ مگر کسی حالت میں ایک تو طیجہ رگی پسندی کے راستے پر نہ پڑیں اور دوسرے اپنا رویہ ایسا مزاحمانہ نہ رکھیں کہ ہماری بات مانو ورنہ ہم نفاذِ شریعت کی گاڑی چلنے ہی نہیں دیں گے۔ یہ کوئی مناسب طریق کار نہیں ہے۔

سائل سے گزارش ہے کہ اگر ہمارے یہ بھائی حکمت و بصیرت سے کام لے سکیں تو ان کے حق میں بھی اور ہمارے حق میں بھی بہتر ہوگا ورنہ یہ فرقہ وارانہ کشاکش اور فتنی انتہا پسندی سارے کام کو ناکام کر کے فتح کا سہرا الحاد و دہشت کے سر باندھ دیں گی۔ اور ایسے سانحے تاریخ میں پہلے بھی پیش آتے رہے ہیں۔

زکوٰۃ و عشر کے اجراء سے پیدا ہونے والے چند سوالات

کسی طالب علم کے لیے کتابیں یا وظیفہ درکار ہے
وغیرہ۔ مقررہ وقفوں پر رقوم کی وصولی کے
لیے تاریخیں درج ہوں اور یہ رقم کسی بھی بینک
کی شاخ یا کسی بھی ڈاک خانے سے وصول کی
جاسکے۔

مکینوں کی طرف سے بالفرض کسی مستحق کو
دانستہ یا سہواً چھوڑ دیا گیا ہو تو وہ خود ہی کمیٹی
کو درخواست دے سکتا ہے تاکہ اس کا معاملہ
درست کر دیا جائے۔ گاؤں یا وارڈ کے لوگ
تنقید و احتساب بھی کر سکتے ہیں۔

۳۔ میرا خیال ہے کہ نادار مسافروں کے لیے
کچھ مدت تو مقامی کمیٹی کی طرف سے ملنی چاہیے جبکہ
انہیں کسی بیماری یا مقدمہ یا کسی اور مجبوری سے
سفر کرنا پڑے۔ مسافر کو زائد راہ مقامی طور
پر مل جائے یا اسے ریل کا ٹکٹ خرید کر دیا
جاسکتا ہے۔

جہاں تک مسافروں کی اجنبی شہروں میں
رہائش کا تعلق ہے، جہاں ان کا کوئی اپنا اثر و
نہ ہو تو ان کے لیے ایسی سرائیں بنوائی جائیں جن
میں سادہ بستر و تین روپے میں ملے اور دن
بھر کا سادہ صاف ستھرا کھانا چار یا پانچ روپے

میں۔ اس سے زیادہ کوئی بار اس پر نپڑے۔
ایسی رعایت تین دن تک عام ہو، کسی خاص
صورت میں قیام زیادہ کرنا پڑے تو مقامی
زکوٰۃ کمیٹی کا تصدیق نامہ اس کے پاس ہونا
چاہیے کہ یہ شخص مستحق ہے اور اسے فلاں کام
کے لیے شہر یا قصبہ وغیرہ میں رہنا ہے۔

اجرائے زکوٰۃ و عشر کے بعد گداگروں
کا سڑکوں پر موجود رہنا واقعی بڑا شرمناک ہے
گداگروں کی دو تین قسمیں ہیں۔

ایک قسم تو جائیداد (مکان، زمین وغیرہ)
رکھنے والے لوگوں کی ہے۔ وہ اپنی جائیداد پر
گزارہ کریں یا حکومت اپنے اہتمام سے ان کی
جائیداد بیچ کر یا جائیداد سے آمدنی حاصل کر کے
ان کو محتاج گھروں میں رکھے اور ان کا مال ہی
ان پر خرچ کرے۔ ایک گداگر جسمانی طور پر
معذور قسم کے ہیں۔ ان کو محتاج گھروں میں رکھ کر
زکوٰۃ فنڈ سے ان کی ضروریات پوری کی جائیں۔
تیسری قسم گداگروں کی وہ ہے جو جائیداد تو نہیں
رکھتی مگر مضبوط جسم رکھتی ہے۔ ایسے لوگوں کو
محنت مزدوری کے کام دلواتے جائیں یا ان
کو کسی دستی کام کی تربیت دلوائی جائے یا

زکوٰۃ و فشر کے اجراء سے پیدا ہونے والے چند سوالات

ان سے کوئی خواہ مخواہ وغیرہ شروع کر دیا جائے۔ لیکن یہ لوگ مندرجہ فہرست ہونا چاہتے ہیں تاکہ اگر اپنی جائیدادوں سے محتاج خاندانوں سے کسی دارالعتلاج سے محنت یا ٹریننگ کی کسی جگہ سے یا کسی خواہ مخواہ ریڑھی سے بھاگ جائیں تو پھر ان کو گرفتار کر کے پہلے بطور سزا جیل میں رکھا جائے اور پھر انہیں راستے پر ڈالا جاسکے۔

۵۔ یوں تو ہمارے ہاں کے ٹیکس اور مالیات کے پورے ہی نظام کی تجدید کرنی ہوگی لیکن لازماً اور دماغی کام کرنے والوں سے جو انفرادی ٹیکس لیے جاتے ہیں ان کا سٹم بے حد نامعقول ہے۔ نمایاں خرابیاں یہ ہیں۔

(۱۔ مستثنیٰ رقم کی حد قیمتوں اور افراط زر کے ساتھ ساتھ بدلتی نہیں بلکہ برسوں جاری رہتی ہے جب۔ بھاری کنبے والے درمیانی کنبے اور محدود کو یکساں آمدنیوں میں سے تقریباً یکساں ٹیکس دینا پڑتا ہے یہ بالکل بے حکم معاملہ ہے یعنی آٹھ آدمیوں کا بار اٹھانے والے کو، تنہا ایک آدمی کے مقابلے میں کوئی خاص رعایت حاصل نہیں۔ حالانکہ میرے خیال کے مطابق بڑے کنبے ۶۶ تا ۱۰ افراد) والے اور درمیانہ

کنبے والے (۲ تا ۵ افراد) والے اور مجرور حضرات کے لیے ٹیکس سے مستثنیٰ رقوم بحالت موجودہ طے ترتیب ۳۰ ہزار، ۲۴ ہزار، ۱۸ ہزار سالانہ ہونی چاہیے۔ اسی طرح کوئی شخص اگر اپنا آبائی یا نو تعمیر کردہ مکان رکھتا ہو تو اسے بھی اتنا ہی ٹیکس دینا ہوتا ہے جتنا مکان کا کرایہ دینے والے کو۔ ستم یہ ہے کہ بعض صورتوں میں کرائے کی رعایت ملتی بھی ہے تو معروف گریڈوں کے ساتھ مقرر شدہ کم شرح سے ملتی ہے۔ مثلاً کسی شخص کو ۶ یا ۱۰ روپے کرایہ الاؤنس ملا، حالانکہ عملاً لاہور میں ایک کمرے کا مکان دو ڈھائی سو روپے سے کم نہیں ملے گا۔ دو یا تین کمروں کا ہو تو چار یا چھ سو روپے ملے گا، اس سے اوپر آٹھ سو تا بارہ سو روپے سے کم نہیں ملے گا۔ میرا خیال ہے کہ جو کچھ حقیقی کرایہ دیا جا رہا ہے اس کا ستاد کی ثبوت رسیدوں کی شکل میں اگر دیا جائے تو کرایہ کی سالانہ رقم ٹیکس سے مستثنیٰ آمدنی محسوب ہونی چاہیے۔ علاوہ ازیں پڑھ لکھے لوگ جو دماغی کام کرتے ہیں، جیسے اساتذہ، ڈاکٹر، انجینئر، ادیب، صحافی، خطیب وغیرہ ان کے ملاقاتیوں کا ایک بڑا حلقہ ہوتا ہے۔ اور وہ ان کے لیے

زکوٰۃ و فطر کے اجراء سے بیدار ہونے والے چند سوالات

مناسب جگہ اور ضروری فرنیچر کے علاوہ تواضع کا بندوبست بھی کرتے ہیں۔ اس کا بھی استثنیٰ ہونا چاہیئے۔

زندگی کے ان حقیقی مسائل کو اعلیٰ افسران و فزروں میں بیچ کر سمجھ نہیں سکتے۔ اور ان پر نگاہ رکھے بغیر ٹیکس کا عادلانہ نظام وضع نہیں کیا جاسکتا۔

۶۔ فکسڈ ڈیپازٹ یا سرمایہ کار اداروں میں ہر فرد کی رقوم الگ الگ اس سے معاہدہ کر کے نہیں لگائے گا، بلکہ اپنے کھاتہ داروں کی حاصل کردہ رقوم کو وہ لا جلا کر آگے چلائے گا۔ اور حاصل شدہ منافع سب پر پھیل جائے گا۔

رقوم رکھنے والے حضرات کے لیے پریشانی کی کوئی بات نہیں۔ بینک کی جمع شدہ رقوم مختلف نفع اور کاموں میں لگائی جائے گی۔ اور موجودہ سود کے بجائے منافع ان پر جمع ہوتا رہے گا۔ کسی ایک آدھ

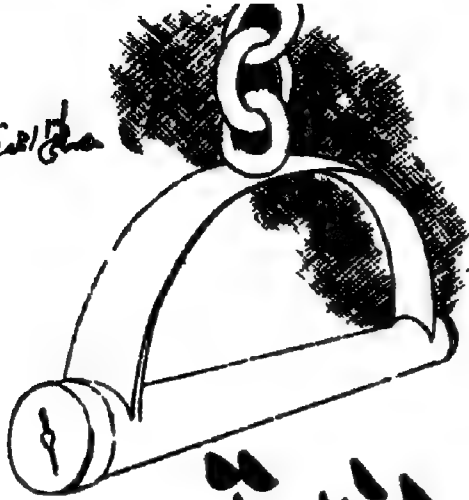
اس منافع میں سے ۲۰ فی صدی زکوٰۃ نکالتے رہنے سے کوئی کمی واقع نہ ہوگی، ہاں البتہ کوئی آدمی اب گھر میں کالا دھن چھپا کر رکھے گا تو خسارے میں رہے گا۔

۱۲۵۔ یہ کیل مہا ہے !

[illegible]

این کا علاج
صافی





اسلام کا نظام تعزیر

ولے ہیں۔)

تعزیر میں مدد اور نصرت کا مفہوم بھی اس لیے شامل ہے کہ اس میں دشمن کے السداد اور استیصال کے معنی پائے جاتے ہیں اصطلاح فقہ میں تعزیر اس سزا کہتے ہیں جو قانون میں بہ لحاظ مقدار و نوعیت بالکل مقررہ کر دی گئی ہو بلکہ جس میں عدالت حالات و قدرہ کے لحاظ سے کمی بیشی کر سکتی ہو۔

یہ سزا مدد و نصرت کے نام پر تمام ایسے جرائم اور افعال ممنوعہ کے ارتکاب پر دی جاسکتی ہے جو مرتکب جرم کو بدجو ترویج کرنے اور آئندہ اُسے جرم سے باز رکھنے کا تقاضا کرتے ہیں۔

فقوی لحاظ سے تعزیر کے معنی ہیں 'باز رکھنا' تہذیب و شرافت سے بہرہ مند کرنا۔ یہ لفظ مدد اور نصرت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَرَّبُوا
نَعْرُوهٗ وَأَتَّبَعُوا النَّوٓءَ الَّذِي
أُنْزِلَ مِنْهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ
جو لوگ رسول پر ایمان لائے اور
اس کی مدد و نصرت کی اور اس نور
کی اتباع کی جو اس پر نازل کیا گیا
ہے۔ یہی لوگ دراصل فلاح پانے

اسلام کا نظام تعزیر
 تعزیر کو اختیار می سزا بنانے کی مصلحت
 تعزیر برکی نوعیت و مقدار کا تعین ارباب قضا
 کو سونپ دینے میں مصلحت شرعی یہ ہے کہ جرائم
 اپنی اشکال و اقسام کے لحاظ سے غیر محدود ہیں اور
 بسا اوقات ان کی ایسی نرائی نہیں ملنے آتی رہتی
 ہیں جن کا پہلے وجود نہیں ہوتا بلکہ کبھی ایک ہی
 مجرم کو بے ذمہ داری سے کر اور گونا گوں ہتھیاروں سے
 اختیار کر کے سزا دینا ہے جس کے انداز اور
 نوعیت کے لیے ایک ہی نوعیت کی حمایت کارگر نہیں
 ہو سکتیں بلکہ دوسرے مؤثر طریقوں کو بھی بروئے
 عمل لانے کی ضرورت ہے۔ چنانچہ شریعت اسلامی
 نے اپنی گہری حکمت عملی کے پیش نظر معروف اور
 نمایاں جرائم کی مدد اقسام جو براہ راست اسلام سے
 اہتمامی نظام کی بنیادوں پر عمل آور ہوتے ہیں مانند
 نفس منہین کر کے ان کی سزا میں مقرر کر دی ہیں اور ان
 کے علاوہ تمام جرائم کے استعمال و بندش کے
 لیے سزائوں کی نوعیت اور مقدار کے اختیارات
 عام ارباب امر کو تفویض کر دیئے ہیں تاکہ وہ اپنی
 صوابدید کے مطابق زمان و مکان کے اختلاف
 افراد کی حیثیت اور معاشرے کی جہت ہی سطح کو ملحوظ

رکھتے ہوتے ہر جرم کی مناسب سزا مقرر کرنے
 میں آزاد ہیں۔ بعض لوگوں کو معمولی گوثمائی اور
 انتباہ ہی سزا راست پر لے آتا ہے۔ اور بعض
 موٹی کھال کے جرم شدید معوبت کا مزہ کچے
 بغیر جرم سے دست کش ہونے پر رضامند نہیں
 ہوتے۔ طبیعتوں کے اسی تقاضے اور اثر پذیر
 کے فرق کی بنا پر شریعت حاکم کو اس امر کا ہمارا نظریاتی
 ہے کہ وہ ایک ہی نوعیت کے فعل پر مختلف
 سزائیں نافذ کر سکتا ہے۔

حاکم اور قاضی جرم کے لیے تعزیر کی جو صورت
 بھی تجویز کریں اس میں اپنے سزا دینے کے اصول رکھے
 کہ وہ شرعی سزائوں سے مناسبت رکھتی ہو یعنی ان
 میں انسانی کو خطاب دینے اور دشمنانہ ایذا پہنچانے
 کا قصور نہ شامل ہو۔ بلکہ محض ان کو توبہ و تائب
 بنانے اور ان کی سرکشی کو روکنے کا مقصد پیش نظر
 ہو جیسے تائبانہ لے کر تائب کر دینا، جلا وطن کر دینا
 مالی جواز عائد کر دینا یا حتیٰ کہ قاضی جرم کی شدت

سزا مالی تاوان عائد کرنے کی سزا پر فقہاء میں فرہج
 سے اختلاف چلا آتا ہے کیوں کہ اس سزا میں اس
 امر کا شدید اندیشہ ہے کہ ظالم حکام لوگوں کے مال

اسلام کا نظام تنزیہ

یہ پیش نظر صحت کی سزا بھی دینا چاہیے تو اسے اختیار یہ کہے: ”مجھے معلوم ہوا ہے کہ تو نے فلاں حرکت کی ہے۔“ یہ سزا اس وقت اختیار کی جائے گی۔

جب کہ جرم کسی معمولی درجہ کی غرضیں شمار ہوتا ہو اور اس کا مرتکب شرفاء اعداء اور صحت طبع سے

تغزیر کے مراتب

فقہائے حنفیہ کے نزدیک تغزیر کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ قاضی یا ماکم جرم کی طرف ایک بار غضب الوداع ہوں سے دیکھ لے۔ یا اسے مخاطب کر کے فقہائے حنفیہ کے نزدیک تغزیر کا کم سے کم درجہ یہ ہے کہ قاضی یا ماکم جرم کی طرف ایک بار غضب الوداع ہوں سے دیکھ لے۔ یا اسے مخاطب کر کے

(بقیہ صفحہ ۱۷۸) پر دست درازیاں شروع کر دیں اور جہانوں کے نام سے لوگوں کے مال وصول کر کے خود ٹھہر کر لیں۔

قاضی ابو یوسفؒ جہان کی سزا کو جائز ٹھہراتے ہیں۔

فقہائے شافعیہ میں سے محمد بن محمد القزہبی المعروف بابن الاخرة نے امام شافعیؒ کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک بعض بڑے افعال کے ارتکاب پر عین مالی جہان واجب ہے۔ ان کا استدلال یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار اونٹ کی زکوٰۃ کے بارے میں ارشاد فرمایا تھا کہ چالیس اونٹوں پر ایک بنت بون یعنی اونٹ کا پورے دس سال کا مادہ بچہ دیا جائے۔ جو شخص یہ حق رضا مندی سے ادا کر دے اسے اللہ کے ہاں اجر ملے گا۔ اور جو اس حق کو رد کرے گا، اس سے میں وصول کر کے چھوڑ دوں گا (اور اس وصولی کی شکل یہ ہوگی کہ اس سے مال کو ڈھنچوں میں تقسیم کیا جائے گا اور اجزاء کے طور پر) اس کے اپنے حصے سے زکوٰۃ وصول کی جائے گی۔ یہ ہمارے پروردگار ہی کا فیصلہ ہے محمدؐ کی اولاد اس میں کوئی حق نہیں ہے۔

ابن شافعیؒ کا یہ مسلک ابن الاخرة نے اپنی کتاب ”معالم القریب فی احکام المسبۃ“ میں بیان کیا ہے۔ اس موضوع پر مبنی کتابیں تالیف کی گئی ہیں ان سب میں جامع کتاب یہی ہے۔ مؤلف رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ستر

اسلام کا نظام تعزیر

مصلحت، حکام و قضا کی صوابدید پر موقوف کر دی گئی ہے اور اس میں اندرون سے نص کوئی مقدار یا نوعیت ثابت نہیں ہے۔ لیکن سبب نزل کی تحدید یعنی کیفیت جرم کی تشخیص جو کسی فرد کو مستوجب کوئی نہ ٹھہرائی ہے لازمی ہے۔ فقہائے امت نے اس بارے میں پوری چھان بین اور غور و فکر کے بعد ایک عام ضابطہ مقرر کر دیا ہے جو ذیل میں درج ہے:-

الضابطۃ ان کل من ارتکب

منکراً و اذی خیراً بغیر

حق یستولیٰ لہ فعل اذ

اشاعت ینزہ المتعزیر

اس سلسلے میں اصول یہ ہے کہ جو شخص

فعل منکر کا مرتکب ہوتا ہے یا کسی دوسرے

کو ناحق اپنی زبان سے یا عمل سے

یا اشارہ و کنایہ سے ایذا دیتا ہے اس

پر تعزیر لازم ہے۔

۱۔ حافظ منذری مولف مختصر سنن ابی داؤد نے

”الترغیب والترہیب“ میں یہ روایت نقل کی ہے

کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا: اس

میں آپؐ نے پہلے مسلمانوں کے ایک گروہ کی تائید

کی اور پھر دوسرے گروہ کے بارے میں فرمایا: ان

اسی عمومی ضابطے کے تحت وہ تمام جرائم آجائے

ہیں جو ملکی نظام میں اور پُران سو سالی میں رخنہ اندازی

اور فساد انگیزی کا موجب جوتے ہیں۔ خواہ وہ

انسانوں کی باہم ایک دوسرے کی جانوں اور مالوں

پر تعدی ہو، اور مار پیٹ، سب و شتم، دہشت انگیزی

اسلام کا نظامِ تعزیر

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک ہے کہ: "طلب العلم فريضة على كل مسلم" علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ کی بے غرضی اور اس کتاب معیت کی بنا پر جو تعزیر خاص ضرورت کا حق شمار ہوگی۔ لیکن اگر غرض کسی کو ملے بیٹ کرنے، سب و شتم کرنے یا دوسروں کو کسی نوعیت سے ایذا پہنچانے کا جو تو مجرم پر تعزیر کا حق ایک وقت و صورت سے مائد ہوگا۔ ایک اس شخص کی داد خواہی کا حق جس کو مجرم کے ہاتھوں عین پہنچی ہے اور دوسرا شریعت کا حق جو کہ سے سوماٹی

کیا تعزیر معاف کی جاسکتی ہے

اگر موجب تعزیر مجرم شہریوں کی باہم تعدی اور حرر رسانی کی قیاس سے نہ ہو بلکہ صرف مذہبی شعائر

(بالی ص ۳۲) لوگوں پر کیا افتاد پڑی ہے کہ وہ اپنے ہمسایوں کو نہ دینی تسلیم دیتے ہیں وہ مضافیت کرتے ہیں، نہ ان کو نیکیوں کی تلقین کرتے ہیں نہ برائیوں سے روکتے ہیں اور نہ خود ہمسایوں کو یہ خیال آتے ہے کہ وہ از خود اپنے عالم ہمسایوں کی طرف رجوع کریں۔ ان سے علم سیکیں، دین میں تفرقہ حاصل کریں۔ وعظ و نصیحت میں بن خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ لوگوں کو اپنے ہمسایوں کو دین سکھانا چاہیے۔ دینی امور میں انہیں تفرقہ سے بہرہ مند کرنا چاہیے۔ امر بالمعروف اور نہی منکر کر کے رہنا چاہیے اور اُدھر خود لوگوں کو بھی اپنے ہمسایوں سے علم حاصل کرنا چاہیے اور اپنے اندر فہم و ثقافت پیدا کرنا چاہیے۔ اگر ان باتوں کی پابندی نہ کی گئی تو میں ان سب کو دنیا میں بہت جلد سزا دوں گا۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات کو سن کر کچھ لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور پوچھنے لگے، یا رسول اللہ آپ کے مخاطب کون لوگ ہیں؟ صحابہ ہی میں سے کچھ لوگوں نے جواب دیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوستے شخص اشعری قبیلہ کی طرف ہے۔ اس قبیلہ کے لوگ خود تو صاحب علم و بصیرت ہیں مگر ان کے پڑوسی اسی طرح بد و اور کندہ ناتراش ہیں۔ اشعریوں کو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خطے کی خبر ملی تو وہ فوراً آپ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی: اے اللہ کے رسول! آپ نے دوسرے لوگوں کی تعزیر فرمائی ہے اور ہماری مذمت کی ہے، ہم سے کیا سزا دہوایا ہے؟ جواب میں آپ نے اپنی سابقہ تہدید کا اعادہ فرمایا۔ وہ کہنے لگے: کیا ہم لوگ اپنے سے

اسلام کا نظام تعزیر

کو برہان رکھنے اور شہرہ دل کی تادیب و اصلاح کے واسطے
میں اصولی طور پر حاصل ہے۔ دوسری صورت میں یعنی جب
کہ تعزیر کسی مظلوم شخص کے حق کی بنا پر قائم ہو اور وہ شخص
انتقام لینے کا مطالبہ کر رہا ہو تو عدالت کو یہ اختیار حاصل
نہیں ہے کہ وہ مجرم کی سزا کو معاف کر دے یا سبوت
کر دے۔ یہ انسانی حقوق کی صریح پامالی ہے اور
عدالت کو انسانوں کے حقوق ساقط کرنے کا اختیار
نہیں ہے۔ البتہ اگر متعین اپنی ضماندی سے ملزم
کو معاف کر دے یا تعزیر کی سزا خالص عمری حق کے

علاوہ لوگوں کو بھی سوچو بوجھ والا بنادیں۔ آپؐ نے پہلے کلمات کو دہرایا۔ اُنھوں نے پھر بھی کہا کہ کیا ہم
غیروں کے اندر بھی سوچو بوجھ پیدا کر دیں۔ اس پر آپؐ نے پھر اپنی وعید کو دہرایا۔ اس کے بعد اُنھوں نے کہا
یا رسول اللہ! آپ ہمیں ایک سال کی جہلت عنایت فرمادیں۔ چنانچہ آپؐ نے ان لوگوں کو تعلیم مہیار کے لیے
ایک سال کی جہلت دے دی اور پھر قرآن کی یہ آیت تلاوت فرمائی۔ لَبِئْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَ يَدَيْهِمْ
عَلَىٰ بَنَانٍ ۚ اِنَّهُمْ دَخَلُوا وَخَصِمُوا اَبْنٰ مَرْثِيَةً ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا اِلٰهًا كَاۡفِرِيْنَ ۚ
عَبْنٌ مُّشْكِرٌ ۚ فَعَلُوْهُ بِطٰغٰۤتٍ ۙ مَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ (بنی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے کُذ کی راہ اختیار کی اُن پر
داؤد اور عیسیٰ ابن مریم کی زبان سے لعنت کی گئی کیونکہ وہ مکش ہو گئے تھے اور زیادتیاں کرنے لگے تھے
اُنھوں نے ایک دوسرے کو بُرے اعمال سے روکنا چھوڑ دیا تھا۔ یہ بڑا طرز عمل تھا جو اُنھوں نے اختیار کیا
(المائدہ - ۷۸) تعلیم و تعلیم میں کوتاہی کو اجتماعی جرم قرار دینا فی الواقع ایسا حیرت انگیز موقف ہے
جو ہادی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے یا بعد تاریخ کے کسی دور میں بھی اختیار نہیں
کیا گیا ہے۔

ۛ الاحكام السلطانية از ابو الحسن ماوردى باب التقرير۔

ہے اور دوسرا شخص جواب میں ضارب کو مار رہا ہے تو دونوں متوجب تہذیر ہوں گے۔

طبری نے تاریخ الامم والملوک میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک بار حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے راستے میں جاتے ہوئے کسی فریادی کی پکار سنی آپ اُس کی طرف پلکے اور فرمایا: "مددگار حاضر ہے" چنانچہ آپ نے تفسی کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ مستغنی نے ایک شخص کے ہاتھ سات درہم میں ایک کپڑا فروخت کیا۔ ان میں سے ایک درہم ناقص تھا پیچھے والے نے اُسے واپس کرنا چاہا مگر خریدار نے اُسے واپس لینے سے انکار کر دیا۔ جب کپڑے والے نے اُسے واپس لے لینے پر اصرار کیا تو خریدار نے اُسے ایک گھونسلہ رسید کر دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اس واقعہ کا گواہ طلب کیا گواہ نے اس واقعہ کی تائید کی۔ حضرت علیؑ نے لاکھ کو زمین پر بٹھا دیا اور کپڑے والے کو قصاص لینے کا حکم دیا۔ اُس نے کہا: "ایرالمونین میں نے اسے معاف کیا۔" ایرالمونین نے کہا: "تو نے محض حق وصول کرنے میں احتیاط کا پہلو اختیار کیا ہے۔" اس کے بعد حضرت علیؑ نے خود آگے بڑھ کر کپڑے والے کو سات دسے مارے اور

فرمایا: "هذه احق السلطان" یہ ریاست کا حق تھا (طبری جلد ۶ صفحہ ۱۰۷)

اگر ستم رسیدہ بعد خود مجرم کا فعل معاف کر دے یا تہذیر کا لفظ کسی ایسے مقدمے میں ہو رہا ہو جو حق شرعی کے تحت قائم کیا گیا ہو تو تہامنی کو اگر یہ یقین ہو جائے کہ اس کتاب جرم کرنے والا قبل از وقت راہِ راست پر آچکا ہے اور قاضی کا یہ خیال بھی ہو کہ درگزر کر دینا اس کے لیے مزید باعث اصلاح ہوگا تو اس استثنائی صورت میں وہ مجرم کو معافی دے سکتا ہے۔ اس ضمن میں یہ واضح کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ثمریت کا اباب عدل و قضا کو یہ حق دے دینا کہ وہ مقدمات تہذیر میں (جس کی صورت اوپر گذر چکی ہے) سزا دیتے بغیر مجرم کو معاف کر دینے کے مجاز میں۔ حق جہود میں دراندازی کے مترادف نہیں ہے۔ کیوں کہ جیسا کہ ہم اوپر بیان کیے چکے ہیں اباب عدل و قضا کو یہ اختیارات بلا شرط اور علی الاطلاق حاصل نہیں ہیں بلکہ صرف مصلحت خصوصی کے پیش نظر ان کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اس کے برعکس جب ہم جدید فوجداری اور تہذیری قوانین اور تصورات قانون کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں معاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مہدید

اسلام کا نظام تعزیر

قوانین و ساقیر جو ہمارے ملکوں میں رائج ہیں یا دیگر ترقی یافتہ ممالک میں نافذ ہیں، صدر ریاست کو یہ حق دیتے ہیں کہ وہ قتل اور ڈکیتی کے بڑے سے بڑے جرائم میں مجرموں میں کو معافی دے سکتا ہے صدر ریاست کا یہ حق مفود

کا وہ عمل ہے جو اس نے مصلحت وقت اور مضامین عامہ کے تحت کیا ہو اور خواہ اس فعل کے جواز میں کوئی مخصوص شرعی دلیل نہ وارد ہوئی ہو۔ اس تعزیر کی رو سے غفلت شرعی ذرا حاصل مصالح مرسلہ یا استصلاح الحال ہی کی ایک قسم ہے بلکہ فقہانے یہاں تک فرما دیا ہے کہ: کتاب قانون کا باب تعزیر ہی فی الحقیقت شرعی مصلحت کے احکام کا نگران اور انہیں کا ایجاب و بجز غیر بنائے کا قائل ہے۔

تعزیری قوانین کی تدوین ہو سکتی ہے

اس مقام پر قانون کے طالب علم کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ اگر شریعت نے تعزیر کی تعیین کو میت و مقدار کو حکام و قضاہ کی رائے پر چھوڑ دیا ہے تو کیا یہ تعزیری اختیارات مختلف الفقہاء جراتم کے بے مختلف نزاع میں مقرر کرنے اور انہیں قانونی شکل میں مدون کرنے میں مائل نہیں ہوتے اور اس کی نفی نہیں کرتے جیسا کہ موجودہ دور میں قانون عقوبات (Penal Code) میں یہ صورت اختیار کی جاتی ہے کہ وقتی و ملکی دعامیات کے تحت مختلف سزائوں کا مجملہ احکام وضع کیا جاتا ہے اور انہیں عدلیہ کے فدیو نافذ کیا

عدالت عالیہ کے فیصلے پر بھی بالاتری رکھتا ہے اور وہ جب بھی کسی کیسے میں "مصلحت" دیکھتا ہے اسے بلا تامل استعمال کرنے کا ہمار ہے۔ اور اس سب پر مستزاد یہ ہے کہ اس مفود در گذر کو حق مجبور میں دست برداری کے مترادف نہیں گردانا جاتا مذکورہ بالا بیان سے یہ واضح ہو گیا ہے کہ اسلام میں تعزیری قانون عام ملکی تعزیرات سے ملحدہ کوئی چیز نہیں ہیں بلکہ یہ انہیں کے تحت آتے ہیں تعزیری قوانین میں تعزیر کی خصوصیات موجود ہیں اور وہ زمان و مکان کی حدود میں مقرر نہیں ہیں، بلکہ ان میں یہ صلاحیت بدرجہ اتم موجود ہے کہ وہ عصری تقاضوں کے مطابق نوعیت و مقدار کے ہر سانچے میں داخل کئے جاسکتے ہیں۔ انہی خصائص کی وجہ سے اسباب فقر و قانون نے تعزیرات کو "مصلحت شرعی" کے دائرے میں شمار کیا ہے مصلحت شرعی ان کے نزدیک "حکومت اسلامی

اسلام کا نظام تعزیر

جاتا ہے اس کا منفرد جواب یہ ہے کہ یہ قانون سازی اور مزاواں کے احکام کی تدوین کا ملل خود اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت نے یہ معاملہ ارباب امر کو تفویض کر رکھا ہے۔ اس لیے یہ قانون سازی اور حد بندی آزادتی مانتے کو ختم نہیں کرتی بلکہ آزادتی ملتے کا ثبوت (اہم کر رہی ہے۔ اس وقت ہمارے ملک میں فوجداری قوانین کی بہت بڑی تعداد اسلامی نقطہ نظر سے جائز تعزیرات کے حدود میں داخل ہے بجز اس کے کہ حدود کے لغو میں بے اعتنائی برتی جاتی ہے یا قصاص کے مقدمات میں بعض صورتوں میں شریعت سے ہٹ کر قانون سازی کی گئی ہے اسی طرح موجودہ قانون ساز ادارے فوجداری قوانین کی تدوین کے ضمن میں کسی جرم کی مزاواں کے لیے اس کی مرث ابتدائی اور آخری حدود کی تصریح کرتے ہیں اور باقی تمام جزئیات اور درمیانی مقدمات میں ارباب عدل و قضا پر چھوڑ دیتے ہیں یہ بات بھی اس امر کا واضح ثبوت ہے کہ کچھ پہلے نے ارباب عدل و قضا پر اعتماد کیا ہے اور ہر جرم کی موزوں مزاواں کی مقدار انہی کو تفویض کر دی گئی ہے شریعت اسلامی نے ان تفویضی اختیارات کو بنیاد بنا کر مزاواں کی تحدید کو ہر زمانے کے صاحب امر

اداروں پر چھوڑ دیا ہے تاکہ وہ زمان و مکان کے مطابق ان میں تصرف کرتے رہیں۔ فوجداری احکام تعزیراتی قانون سازی کے وقت ارباب امر کا مزاواں کی تعیین و تحدید کر دینا یہ معنی رکھتا ہے کہ انہوں نے اپنے قانونی اختیارات (Legal Authority) ہتھ نہر کر دیں اور وہ مل لائے ہوئے گویا ان مزاواں کو بالقوة نافذ کر دیا ہے۔ اگرچہ یہ لغو مزاواں و قویہ جرم سے قبل ہو رہے لیکن اس کا فائدہ یہ ہے کہ مجرم اقدام جرم سے قبل ہی اپنی مزاواں کو قوت اور مقدار سے آگاہ ہو سکے گا۔ اب یہ بدیہی امر ہے کہ قبل از وقوع جرم مزاواں کا معین کر دینا بھی انہی اختیارات کے اندر ہے جو تعین مزاواں کے باب میں شریعت نے ارباب امر کو ہر وقتی سونپ سکے ہیں۔

تعزیر پر ذریعہ اصلاح ہے

خاتمہ بحث پر ہم بیروت کے مشہور محقق ڈاکٹر صبحی محمد صانی ایڈوکیٹ کی کتاب "النظرۃ العامة للعوجبات والعقود" کا ایک اقتباس نقل کرتے ہیں جو ڈاکٹر موصوف نے اصول تعزیر کی بحث میں ایک نوٹ کی صورت میں لکھا ہے۔ ڈاکٹر موصوف لکھتے ہیں :-

اسلام کا نظام تصویر
 آپ نے اس سے اعجاز لگایا ہو گا کہ شریعت
 اسلامی میں تصویر ایک ایسا نگار وسیلہ عدل ہے
 جو صاحب امر کے میدانِ عمل کو وسیع کرتا ہے اور
 کسے یہ مواقع فراہم کرتا ہے کہ وہ عمومی مصلحت کے
 تحت فساد انگیز عنصر کی اصلاح کر سکے۔ من جملہ دوسرے
 دلائل کے یہ بھی اس امر کی دلیل ہے کہ شریعت اسلامی
 جو داور ٹھہراؤ کے اس اتہام سے بری ہے جو
 بعض لوگ اس پر دیدہ دیر سے لگاتے ہیں، بلکہ
 یہ عصری مصالح کے مطابق ایک تقریر پذیر اور وقتی
 ضروریات کو درجہ سال بر لانے والی شریعت ہے
 اسی طرح منجملہ دوسرے وسائل کے تصور بھی ایک
 ایسا وسیلہ ہے جو قاضی کو فوجداری احکام کی تنفیذ
 میں ہر واقعہ کے مطابق اور ہر مجرم کے حسب
 حال پوری آزادی سے بہرہ مند کرتا ہے۔ تاکہ
 وہ منرا کی اصل غرض و غایت تک پہنچ سکے۔ اور
 منرا کی غرض و غایت یہ ہے کہ مجرم خود بھی اپنے
 جرم سے باز آجائے اور اس کے ہم جنس اُس
 کی تعلید سے دامن کش ہو جائیں۔

انصاف کا اسلامی تصور

ٹرنک کے مشہور سلطان مراد نے ایک مشہور
 معمار کے دونوں ہاتھ اس جرم میں کٹوا دیے کہ وہ
 مسجد کی خوبصورتی و رعنائی میں کوئی اضافہ نہیں کر
 سکا۔ اُس نے قومی سرمایہ اور قیمتی وقت دونوں
 ضائع کیے ہیں ہمارے قاضی کا دوزخ کھٹکنا یا۔
 قاضی نے سلطان کو عدالت میں طلب کر لیا، اُس
 کے شاہانہ وقار اور عظمت کو بالائے طاق رکھتے
 ہوتے قاضی نے ایسے زوردار الفاظ میں بائپرس
 کی کہ سلطان وقت کا نپ اٹھا۔ اُس نے
 ڈنڈہ بالی آنکھوں کے ساتھ دونوں ہاتھ استیغ
 نکالے اور بولا "میرے دونوں ہاتھ ماضیوں
 آپ انہیں قلم کرا دیں" معمار جو یہ سب کچھ آنکھوں
 سے دیکھ رہا تھا۔ قاضی کی انصاف پسندی
 دیکھ کر حلا اٹھا "میں خدا اور مسطفیٰؐ کے لیے ممان
 کرتا ہوں۔ چنانچہ سلطان نے نہ صرف بھرے
 دہبار میں معافی مانگی بلکہ معقول معاوضہ دیکر
 معمار کو خوش کیا۔ یہ ہے اسلامی مساوات
 جو ایک بادشاہ کو ایک معمار کے سامنے جھکنے
 پر مجبور دیتی ہے۔

(درسہ، اقتضا طاہر۔ راسپور)

ماہر الغامدی

پلا سا قیاد بادہ تند و تیز
عطا کر مرے دل کو عزم ستیز
عطا کر مجھے بادہ آتشیں
بھڑکنے لگے اور سوزِ بقیں
نظر دی ہے ذوقِ نظر بخش دے
مجاہد کا قلب و نظر بخش دے
امیری رہے اور نہ شاہی رہے
نہ یہ عظمتِ خافت ہی رہے
جہاں میں مساوات کا دور ہو
زمانہ کی آب و ہوا اور ہو
غلامی کے جنجال سے چھوٹ جائیں
بنائی ہوئی سب حدیں ٹوٹ جائیں

زمانہ کی ہر شکل آسان ہو
عدا کی حکومت کا اعلان ہو

ساقی

جامہ

مکتبہ الحسنات رامپور یوپی

۳۵/-	مولانا عبدالمجید کا آپ بیتی	-/۴۵	دو فغانی چیرے
۱۵/-	شرق اوسط کی ڈائری	-/۴۵	نشانِ راہ
۱۶/-	پرائے خراج	-/۵۰	غرام
۱۲/-	جب ایمان کی ہمارائی	-/۴۵	مسلمانانِ ہند سے صاف باتیں
۱۵/-	تاریخ دعوت و حریتِ اولیٰ	۱/-	حبرِ دید کا پیچ
۱۵/-	" " " دوم	۱/-	محسنِ عالم
۱۲/-	" " " سوم	-/۴۵	انسانی تہذیب کی جاہلیت کا المیہ
۱۸/-	حیاتِ عبدالحی	۱/-	اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں
۱۲/-	انسانی دنیا پر مسلمانوں کے طرح زوال کا اثر	۲/۵۰	پیامِ انسانیت
۱۴/-	لقوشِ اقبال	-/۸۵	اسلام مکمل دین
۱۲/-	ارکانِ اربعہ	۱/-	ایک بہترین ہندوستانی سماج کی تشکیل
۶/-	اسلام کا عالمگیر پیغام	۲/۵۰	مقامِ انسانیت
۲۰/-	اصلاحِ انقلاب	۵/۵۰	ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں
۵/-	اسلام کیلئے؟	۵/-	مغربی ایمان و باوریت
۱۶/-	ہندوستانی مفسرین کی عربی تفسیریں	۱۲/-	دربائے کابل سے یرموک تک
۹/-	اسلام اور غیر اسلامی تہذیب	۶/-	مغربی عقلی مراکش میں
۴/-	پاجا سمرغ زندگی	۶/-	مغرب سے صاف صاف باتیں
۱۲/-	مناظرِ قیامت	۱۲/-	مضبوط ثبوت
۳/-	احوالِ مستشرقین	۱۲/-	کاروانِ مدینہ



نے عیسائیوں کو اس طرح کے حقوق اور رعایتیں عطا فرمائی تھیں جو انہیں اپنے ہم مذہب عیسائی بادشاہوں کے دور حکومت میں بھی حاصل نہیں تھیں۔ اس کے ساتھ ہی آپ نے یہ اعلان کیا کہ اگر کوئی مسلمان اس زمان کی دفع کو پامال کرے گا تو اس کو خدا کے حکم کا ٹکڑا لے گا ۱۱۔

بجایا جائے گا۔
اس فرمان کے فدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ہدایت فرمائی تھی کہ وہ عیسائیوں کی پوری پوری حفاظت کریں۔ ان کے گھروں، خانقاہوں اور راہبوں کے گھر و سرکوبے کو اپنی جانوں کو خطرے میں ڈال کر ان کی حفاظت کی جائے۔ اور انہیں ہر طرح کے نقصان سے بچایا جائے۔ اس فرمان کی رو سے کوئی شہر اپنے گھر

اسلام صرف مسلمانوں کے لیے رحمت نہیں ہے۔ بلکہ تاریخ کے ہر دور میں یہ کس طرح غیر مسلموں کا محافظ بنا رہا ہے اس کا اندازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس تاریخی فرمان نے ہو سکتا ہے جو حضور اکرم نے سینٹ کیتھرین کی خانقاہ واقع کو سینا کے راہبوں کو عطا فرمایا تھا۔

یہ فرمان صرف کیتھرین کی خانقاہ کے راہبوں کے لیے مخصوص نہ تھا۔ بلکہ یہ تمام دنیا کے عیسائیوں کے لیے تھا۔ چنانچہ اس فرمان کے متعلق عام رائے یہ ہے کہ دنیا میں ایسی رواداری اور کشادہ دلی کی مثال ناپید ہے اور تاریخ ایسی کوئی دوسری مثال پیش کرنے سے قاصر ہے کہ کسی فاتح قوم نے غیر مذہب والوں کے ساتھ اس قدر رواداری اختیار کی ہو۔ اس فرمان کے ذریعہ پیغمبر اسلام

غیر مسلموں کے حقوق

سے نکالا نہیں جاسکتا تھا۔ اس کے علاوہ مسلمان کسی عیسائی کو مسجدوں میں آنے سے نہیں روک سکتے تھے اور نہ مسلمانوں کو اس بات کی اجازت تھی کہ وہ گرجوں کو توڑ کر وہاں مسجد تعمیر کریں یا گرجوں کو ہاتھ آتش کاہلوں میں تبدیل کر سکیں اور عیسائی عورتیں جو مسلمانوں کے نکاح میں تھیں انہیں اختیار تھا کہ وہ اپنے آبائی مذہب پر قائم رہیں اور انہیں تبدیلی مذہب کے لیے کسی طرح مجبور نہ کیا جانے۔ اگر عیسائیوں کو اپنے گرجوں یا خانقاہوں کی تعمیر یا مرمت یا کسی دوسری رسومات مذہبی کے لیے امداد کی ضرورت ہو تو مسلمانوں کو ان کی امداد کرنی چاہیے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ غیر اسلام نے یہ اعلان فرما دیا تھا کہ:

”یاد رکھو اگر ہماری امت میں سے کسی نے کسی ذمی (غیر مسلم) کے ساتھ بدسلوکی کی یا اس سے ایسا کام لینا چاہا جو اس کی طاقت کے باہر ہو یا اس کی اجازت کے بغیر اس کی کسی چیز پر قبضہ کیا یا کسی ذمی کو نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھا تو وہ قیامت کے دن خداوند کے حضور میں اس کا دشمن ہوں گا۔“

یہ ہیں وہ بنیادی اصول اور احکام جو کہ

ذمیوں (غیر مسلموں) سے متعلق مسلمانان عالم کی ہدایت کے لیے غیر اسلام نے قائم کیے ہیں۔ ذرا غور کیجئے کہ اس سے زیادہ سخت الفاظ اور اس سے بڑھ کر غیر مسلموں کے حق میں اور کیا ہدایت ہو سکتی ہے۔ ذمی خواہ عیسائی، یہودی آتش پرست یا ہندو جو بھی ہوں ان کے ساتھ مسلمان ان ہی احکام کی روشنی میں بہتر سے بہتر سلوک کرنے پر مجبور ہیں کیوں کہ یہ ان کے پیغمبر کا حکم ہے۔

بعض لوگ کہہ سکتے ہیں کہ یہ فرمان صرف عیسائیوں کے لیے تھا جو کہ اہل کتاب ہیں یہ غیر عیسائیوں پر منطبق نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیوں کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ دوم حضرت عمر فاروقؓ نے ایران کے آتش پرستوں کے ساتھ بالکل وہی سلوک کیا تھا جو اہل کتاب کے ساتھ کیا جاتا تھا۔

حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں ایران کی فتح کے بعد یہ سوال اٹھا تھا کہ ایرانی اہل کتاب ہیں یا نہیں چنانچہ اس مسئلہ پر صحابہ کرام میں کافی بحث و مباحثہ کے بعد یہ طے پایا کہ چونکہ ایرانی اپنے آپ کو اہل کتاب کہتے ہیں، اس لیے انہیں اہل کتاب مان لیا جائے اور یہی اصول علماء اسلام نے ہندو



غیر مسلموں کے حقوق

کے بارے میں بھی اختیار کیا تھا۔ چنانچہ ہندوستان کے مسلم فاتحوں نے عملی طور پر ہندوؤں کو ذہنی قرار دے دیا تھا۔ اور ان کے ساتھ وہی تمام مراعات روا رکھی تھیں جن کا ذکر آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں موجود ہے۔ اس تاریخی فرمان کا یہ نتیجہ ہے کہ مسلمان تاریخ کے تقریباً ہر دور میں غیر مسلموں کے ساتھ انتہائی رواداری کا سلوک کرتے رہے ہیں۔

دشمن خلفاء بنی امیہ کا دار الخلافہ تھا دمشق کی جامع مسجد کے قریب ایک چھوٹا سا گرجا تھا 'امیر معاویہ نے مسجد کی توسیع کرنا چاہی اور انہوں نے عیسائیوں سے گدارش کی کہ وہ بڑی سے بڑی رقم لے کر یہ گرجا مسلمانوں کے حوالے کر دیں لیکن عیسائیوں نے گرجا دینے سے صاف انکار کر دیا۔ اور امیر معاویہ کے بعد تقریباً ہر خلیفہ اس گرجا کو مضامندی سے حاصل کرنے کی کوشش کرتا رہا۔ لیکن کسی کو بھی اس سلسلے میں کامیابی نہ ہوئی۔ سب سے آخر میں خلیفہ ولید بن عبدالملک کے عہد میں کوشش کی گئی تو عیسائی اپنے سے باہر ہو گئے اور انہوں نے سر دربار ولید کو بڑا بھلا کہا۔ ولید بھی پیش میں آگیا اور اس

نے زبردستی گرجا پر قبضہ کر لیا۔ لیکن کچھ دنوں کے بعد جب حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ ہوئے تو انہوں نے عیسائیوں کی شکایت پر گرجا کو پھر عیسائیوں کے حوالے کر دیا اور ان عیسائیوں سے اس بات کی معافی چاہی کہ اسلام کی مزہبی ہدایت کے باوجود انہیں خلیفہ ولید کی نالانصافی کا شکار ہونا پڑا۔

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مسلم حکمرانوں نے نہ صرف پُرانے گرجوں اور مندروں کی حفاظت کی ہے بلکہ اپنے عہد میں بے شمار گرجوں اور مندروں کی تعمیر کی اجازت دی ہے اور ان سے متعلق جتنے بھی اوقات تھے ان پر ہاتھ نہیں ڈالا، بلکہ ان کی ہمیشہ حفاظت کی ہے۔ بغداد اگرچہ کلیشا مسلمانوں کا شہر تھا۔ لیکن اس شہر میں ایک بڑی تعداد میں آتش پرستوں کے آتش کدے عیسائیوں کے گرجے اور دروازے ہودیوں کے معابد بھی موجود تھے تاہر وہیں سیکڑوں گرجے خلفائے راشدین کے عہد میں تعمیر ہوئے جن کی تاریخ اور نشانات آج بھی موجود ہیں۔ ہندوستان کے مسلم دور حکومت میں بے شمار مند تعمیر ہوئے جن میں سے ایک بڑی تعداد آج بھی موجود ہے۔ اسلامی فقہ کا ایک مشہور قانون ہے جس کی رو سے اگر کوئی غیر مسلم

غیر مسلموں کے حقوق

ہر زمانے میں مسلم حکمرانوں نے ذمیوں یعنی غیر مسلموں کے حقوق کا پورا خیال رکھا ہے۔ اگر کسی مسلم حکمران نے غیر مسلموں کے ساتھ رواداری نہیں برتی جیسا کہ سلطان سکندر لودھی نے ایک بار تھا، شیخوپورہ میں ہندوؤں کو اشنان کے حق سے روکنا چاہا۔ تو اس زمانے کے مہمور عالم میاں عبداللہ جومنی نے بادشاہ کی مخالفت کرتے ہوئے کہہ دیا تھا کہ شریعت اسلامیہ کی رو سے کسی حکمران کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ غیر مسلموں کو ان کے مذہبی مراسم کی ادا یگی سے روک سکے یا ہندوؤں کو توڑنے کا ارادہ کرے اس پر بادشاہ نے کہا تھا۔

”آپ عالم ہو کر مشرکانہ رسموں کی حمایت کرتے ہیں۔“

اس پر میاں عبداللہ جومنی نے جواب دیا تھا کہ

”میں نے شریعت اسلامیہ کا صحیح صحیح قانون آپ کے سامنے رکھ کر اپنا فرض ادا کر دیا ہے۔ اب آپ کو اختیار ہے کہ اس پر عمل کریں یا اسلام کے قانون کو ٹھکرا دیں۔“

اس جواب پر سکندر لودھی بہ حد فخر منہ

گر باکی تعمیر کی وصیت کر جائے تو اسلامی حکومت کے ذمہ داران کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنی نگرانی میں گرام کی تعمیر کر کے غیر مسلم کی وصیت کو پورا کریں۔ لیکن اس کے برعکس اگر کوئی غیر مسلم مسجد کی تعمیر کے لیے وصیت کر جائے تو مسجد کا تعمیر کرایا جانا اسلامی حکومت کا فرض نہیں ہے۔ گویا اسلام نے صرف زندگی ہی میں نہیں بلکہ مرنے کے بعد بھی غیر مسلموں کے مذہبی احساسات کے احترام کی ہدایت دی ہے امام ابوحنیفہ کا قول ہے کہ مسلمانوں کو غیر مسلموں کی مذہبی رسوم میں دخل اندازی کا کوئی حق نہیں ہے۔ پھر اگر کوئی مسلم اپنی وصیت کو عملی جامہ پہنانے کا کام کسی (ذاتی، غیر رسم کے سپرد کر جائے تو یہ اسلامی فقہ کی نظر سے جائز ہے۔ چنانچہ مسلم عہد حکومت میں بہت سے غیر مسلموں کو اسلامی مدرسوں اور اسلامی اداروں کا نگران مقرر کیا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مسلم اوقات کی تولیت بھی بعض اوقات فریبیوں کے سپرد کی گئی ہے۔ اور وہ متولی کے فرائض عین دُخوبی انجام دیتے رہے ہیں۔

خلفائے راشدین کے دور خلافت سے لے کر ہندوستان کی مغلیہ حکومت تک تقریباً

غیر مسلموں کے حقوق

جوا اور اسی وقت اس نے ہندوؤں کے خلاف سیاست پر موقوف نہیں تھا۔ بلکہ یہ اسلامی احکامات کا نتیجہ تھا۔ خود رسول مقبول صلی اللہ

تاریخ اس بات کی شاہد ہے کہ طلحہ اسلام علیہ وسلم غیر مسلموں پر بے حد مہربان تھے اس سے لے کر آخر تک ہمیشہ ہی شاہان اسلام نے اپنی حکومتوں میں غیر مسلموں کے ساتھ انتہائی رواداری کا سلوک کیا اور ان کا ایسا کرنا کسی رواج رہا ہے۔

اور تمہیں خوش ہونا چاہیے کہ

قاضی خراج بن حارث کے ایک اور چند اشخاص کے درمیان ایک معاملے میں کچھ جھگڑا اٹھ لڑا کے اپنے داد کو قیامات بتاتے ہوئے پوچھا ابا جان! یہ واقعات مقدمہ میں اگر میرا حق ملتا ہو تو مقدمہ میں کامیابی کی امید ہو تو میں دعویٰ کروں ورنہ خاموش رہوں۔

”تم دعویٰ کرو“ باپ نے مقدمے کی ذمیت پر غور کرنے کے بعد جواب دیا۔ لڑ کے نے دعویٰ دائر کر دیا اور مقدمہ قاضی صاحب کی عدالت میں چل گیا۔ اپنے لڑکے اور فریق ثانی کے بیانات سننے کے بعد باپ نے فیصلہ دیا اور وہ اپنے لڑکے کے خلاف تھا۔ عدالت برخواست کر کے جب گھر واپس گئے تو بیٹے نے کہا: ابا جان! آپ نے مجھ پر بڑا ظلم کیا۔ میں نے دعویٰ کرنے سے پہلے آپ سے مشورہ اسی غرض سے کیا تھا کہ اگر کامیابی کی امید ہو تو عدالت کا دروازہ کھٹکھٹاؤں ورنہ خاموش رہوں۔ آپ نے دعویٰ دائر کرنے کا مشورہ دیا اور پھر فیصلہ میرے خلاف کر دیا۔ اور اس طرح مجھے خواہ مخواہ ذلیل کیا۔“

”فریق شناس اور عدل پرورد باپ نے جواب دیا: جان پھر تم مجھے روئے زمین پر ان جیسے تمام آدمیوں سے عزیز ہو لیکن اللہ تعالیٰ تم سے بھی زیادہ محبوب ہے۔ جب تم نے مجھ سے مشورہ کیا تھا اور صورت مقدمہ پیش کی تھی تو میں اسی وقت سمجھ گیا تھا کہ قبائلی مخالف حق پر ہیں۔ اگر میں نہیں بتا دیتا کہ حق ان کا نکلتا ہے تو تم ان سے صلح کر لیتے اور ان کا حق ضائع ہو جاتا۔ میں نے حق کو حقدار تک پہنچانے کے لیے تم کو مشورہ دیا اور تمہیں خوش ہونا چاہیے کہ تم کا حق مال پر قابض ہونے سے بچ گئے۔“

نظام اسلام کی حفاظت



ہے۔ انہوں نے آج عام آدمی سرایہ استعمال، محنت اور سوشلزم کی اصطلاحات سے واقف ہو گیا ہے۔ لیکن اقامت دین کی قرآنی اصطلاح سے ناواقف ہے اقامت دین کا سادہ الفاظ میں منہوم یہ ہے کہ اسلام الٰہادی اور اجتماعی زندگی کا ایک تصور رکھتا ہے۔ اسلام کے پیروؤں کی زندگی میں اس تصور کو قائم و غالب کرنے کا نام اقامت دین ہے۔ چونکہ ہم ایک مدت سے اسلام کی اجتماعی زندگی کا کوئی نقشہ نہیں دیکھ سکے ہیں۔ اس لیے اکثر ذہنوں میں اسلام کے بارے میں یہ تصور ابھی تک موجود ہے کہ اسلام ایک نجی تبلیغی مذہب ہے اور اس کے دینداروں کو اپنی تبلیغ میں مشغول رہنا چاہیے۔ جب اسلام کے نفاذ کا ذکر پھر تلبے تو بعض کہنے والے کہہ دیتے

درحقیقت ہم اسلام کے نا دیدہ عاشق ہیں ہمیں اسلام کے نام سے محبت ہے اور اس کے لانے والے سے دیوانہ وار عشق ہے۔ لیکن اسلام کو زندگی کا جو نقشہ مطلوب ہے اس سے ہم قطعی نا آشنا ہیں۔ اسلامی نظام کے نفاذ کے اعلان کے بعد سب سے پہلی ضرورت یہ ہے کہ عام ذہن کو اسلام کے نقشہ زندگی سے متعارف کرایا جلتے ورنہ اس کا اندیشہ ہے کہ اسلامی زندگی سے غیر متعارف ذہن اسلام کو صرف تعزیرات کا دین سمجھنے لگیں گے اور زندگی کے مسنات کا دین نہیں سمجھیں گے۔

اس سلسلے میں سب سے پہلے اس حقیقت کو واضح کرنے کی ضرورت ہے کہ اسلام صرف تبلیغ دین کا نام نہیں بلکہ اقامت دین کا نام بھی

نظام اسلام کی عظمت

ہیں۔ ٹھیک ہے۔ کون اس سے روکتا ہے؟ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک عام مسلمان کے ذہن میں اسلام کا پس و پیش ہی تبلیغی تصور ہے جیسا عام مذہب کے بارے میں ہوتا ہے۔ اور یہی سبب تھا کہ پیپلز پارٹی نے اپنے چار نعروں میں ایک نعرہ "اسلام ہمارا دین ہے" رکھا تھا اور ووٹوں کی ایک موثر تعداد نے پیپلز پارٹی کو ووٹ دیکر مقتدر بنا دیا تھا۔ ان کا ووٹ دینا بجا تے خود شہادت ہے کہ عام ذہن میں اسلام بحیثیت نظام نہیں بلکہ اسلام بحیثیت ایک نیکی و عبادت کی تبلیغ کرنے والے مذہب کے موجود ہے۔ حالانکہ قرآن کا بغور مطالعہ کیا جاتے تو معلوم ہوتا ہے کہ داعیان حق نے دین کے قیام کے لیے اسی طرح کی مصلیٰ کی تحقیر جس طرح آج ان فی حقوق کی بحالی اور جبر سے گلوغلامی کے لیے افریقہ اور مشرق بعید میں کی جا رہی ہیں۔ عصر حاضر میں ایران کی جدوجہد حریت ایک مثال ہے۔ اگر دین کا معاملہ صرف تبلیغ کا ہوتا تو اہل دین کو کسی زلمے میں بھی مزاحمت کا سامنا نہ ہوتا۔ قرآن میں فقط چند انبیاء کا ذکر ملتا ہے کہ جن کو قیامت دین کے لیے اقتدار کی سہولت سہولت تھی۔ اور

انہوں نے اقتدار کے ذریعہ دین کو قائم کیا تھا۔ ان انبیاء کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا۔ مثلاً حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام، یہ وہ انبیاء تھے جن کو اقتدار حاصل تھا اور انہوں نے اقتدار کو اپنے دینی نظریے کے نفاذ کے لیے اسی لیے استعمال کیا جس طرح آج برطانیہ اور امریکہ میں جمہوریت اور روس اور چین میں سوشلزم کے لیے اقتدار استعمال ہوتا ہے۔ سوشلزم میں جبر و اکراہ کا پہلو ملتا ہے لیکن اللہ کے دین کے نظام میں یہ تلخ اور ناگوار پہلو نہیں ہوتا۔ یا پھر اقتدار برائے دین کی نعمت نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے حصے میں آئی۔

حقیقت یہ ہے کہ مطالعہ سیرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہی واضح ہوتا ہے کہ دین کیا ہے اور قیامت دین محض تبلیغ دین نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے بعد مدینہ کشریف لے گئے تو مقصد کنوئل کے پھول کی طرح تدریجاً کھلنے لگا۔ جس کے لیے مکہ میں تیرہ برس تک پرمعابہ زندگی گزاری گئی تھی پھر مدینہ میں بھی سکون نہیں ملا بلکہ ایک طویل مدت تک مہاجرینا جدوجہد جاری رہی۔

نظام اسلام کی حفاظت

اگر دین اقامت دین کا نام نہ ہوتا تو ہجرت نہ کرنی پڑتی اور بدر، اُحد اور خین کے مرے ہرگز پیش نہ آتے۔ ذرا دوسرے مذاہب کی تاریخ اٹھا کر دیکھیے ان میں سے کس کو ان مقامات سے دیدار ہونا پڑا ہے جن سے اہل حق مدینہ میں دوچار ہونے لگے؟ مدینہ کی اسلامی تاریخ ہی سے اس بات کی کجھ آتی ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو نار نرود میں یوں پھینکا گیا تھا۔ باطل کی ساری قوت و جبروت کے باوجود حضرت ابراہیمؑ انہیں مسلسل لٹا کرتے رہے کہ اب ہمارے اللہ تمہارے درمیان لڑائی کھٹن لگی ہے۔ اگر یہ محض تبلیغ کا معاملہ ہوتا تو اس الٹی میٹم کی ضرورت نہ ہوتی قرآن حضرت ابراہیمؑ کے اس الٹی میٹم کو بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

تم لوگوں کے لیے ابراہیمؑ اور اس کے ساتھیوں میں ایک اچھا نمونہ ہے کہ انہوں نے اپنی قوم سے صاف کہہ دیا کہ ہم تم سے اور تمہارے مبادوں سے جن کو تم خدا کو چھوڑ کر پوجتے ہو قطعی بیزار ہیں۔ ہم تمہارا انکار کرتے ہیں اللہ ہمارے اور

تمہارے درمیان ہمیشہ کے لیے عداوت ہو گئی اور ہر ہڈی کا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ۔ (سورہ ممتزہ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کشمکش اور جدوجہد کا قرآن بڑی تفصیل کے ساتھ ذکر کرتا ہے۔ بنی اسرائیل کے لوگوں کو ذبح اور لڑکیوں کو زندہ کیوں چھوڑا جاتا تھا۔ قرآن خود بیان کرتا ہے :- جب فرعون دہان اور تارون کے سامنے حق آیا تو انہوں نے کہا۔ جو لوگ ایمان لاکر ان (یعنی اہل حق) کے ساتھ شامل ہوتے ہیں۔ ان سب کے لوگوں کو قتل کر دو اور لڑکیوں کو جیتا چھوڑ دو۔ (سورہ مومن)

بنی اسرائیل کے لوگوں کو قتل کا حکم جاری کرنے میں تارون کا ہاتھ بھی تھا جو قرآن کے بیان کے مطابق بنی اسرائیل سے قتل رکھتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمام بنی اسرائیل کے لڑکے قتل نہیں کیے جاتے تھے۔ صرف اہل ایمان کے کیے جاتے تھے۔ اگر دین صرف تبلیغ کا معاملہ ہوتا تو پھر نوبت کو یہاں تک نہیں پہنچنا چاہیے تھا۔ ظاہر ہے کہ کفر کے ان سرخیلوں نے دین کو اپنے لیے اور اپنے



نظام اسلام کی حفاظت

عزیز زندگی کے لیے ایک خطرو اور چیلنج سمجھا ہو گا۔ اسی لیے انہوں نے اہل دین کی طاقت کوڑنے کے لیے اس حکم کا اجماع کیا۔ یہ دشمن ہی کا بیان ہے کہ چھوڑو مجھے، میں اس موتی کو قتل کرتا ہوں اور وہ اپنے رب کو (مدد کے لیے) پکارے۔ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ (موتی) چہار دین بدل ڈالے گا یا ملک میں فساد برپا کرے گا۔

(سورہ مومن)

قریب ہی صورت عرب کو جاہل سوسائٹی میں حق کی دعوت بلند کرنے کے بعد پیدا ہو گئی تھی۔ اس لیے پاکستان کے آج کے مسلمانوں پر نفاذ قوانین اسلام کے بعد یہ بات بھی اچھی طرح سے واضح کر دینے کی ضرورت ہے کہ بارہ ربیع الاول کا اعلان محض چند اسلامی حدود کے نفاذ کا اعلان نہیں ہے بلکہ ایک نئے دور زندگی کے آغاز کا اعلان ہے۔ اسلام کے یہ قوانین محض قوانین نہیں ہیں بلکہ ایک انوکھے اور مختلف طرز زندگی اور نظام زندگی اور نظام حیات کا نوٹس ہیں۔ جس کے بعد یہ توقع کرنا کہ اب اسلامی طرز زندگی کے دشمن خاموش ہو کر بیٹھ رہیں گے۔ غامضی ہے۔

جس طرح عرب میں اسلامی ریاست کے قیام کے بعد سے اہل عرب کے لیے ایک خطرے اور خوف کی زندگی کا آغاز ہو گیا تھا۔ اسی طرح آج بھی یہ نہ سمجھا جلتے کہ اسلامی نظام کے اعلان کے بعد سب غیر مت ہی رہے گی۔ اندر سے نئے انٹرنس گے اور باہر سے ملے ہوں گے۔ اعداد و جنین کے مرحلے مکی زندگی میں پیش نہیں آنے تھے مئی زندگی میں آئے تھے۔ مخالفین کے مئی نہ تھے دینے میں نہ تھے، مکی زندگی حزب اختلاف کی سی زندگی تھی۔ جس میں اور نوعیت کی اجلاء و آزمائش کا سامنا ہوتا ہے۔ حزب اختلاف کی جنگ ایک ظالم و مظلوم کی جنگ ہوتی ہے جس میں تمام تر زور اور توانائی جامع اور ظالم ہی کی کی طرف ہوتی ہے۔ مظلوم کی طاقت و توانائی محفوظ رہتی ہے لیکن جب اقتدار کا مرحلہ آتا ہے تو اس کے ساتھ اور نوعیت کی ذمہ داریاں ہوتی ہیں تب نہ صرف اپنے اندرونی ڈسپلن (نظام) کو قائم رکھنا پڑتا ہے بلکہ خارجی حملوں کا مقابلہ کرنا بھی ہوتا ہے۔ پھر اپنے ہی دفاع کے لیے حملہ آور ہونے کی ضرورت بھی پیش آجاتی ہے۔ مکی زندگی میں تشریش اور بے خوابی تھی، لیکن مدنی زندگی میں

نظام اسلام کی حفاظت

نظام اسلامی کے نفاذ کے بعد ایک نئے نظام کی مدنی زندگی میں داخل ہو گئے ہیں تو پھر ناگزیر ہے کہ ان کو احد و حنین پیش آئیں۔ ان مرحلوں کے لیے قوم کو جگانا انتہائی ضروری ہے ورنہ خطرہ ہے کہ وہ اس نظام زندگی کی کماحقہ حفاظت نہ کر سکیں گے۔ ان کے لیے نئی

ذمہ داریوں کا نیا شعور و احساس حاصل کرنا ناگزیر ہے۔ ایک وہ دور تھا جب پاکستان معرض وجود میں نہیں آیا تھا ایک دور یہ ہے جب پاکستان بن گیا ہے اور اس کے دفاع کے ہم خود ذمہ دار ہیں۔ ستمبر ۶۵ء اور دسمبر ۶۵ء کی جنگیں پاکستان بننے کے بعد پیش آئی تھیں اس سے پہلے نہیں۔ اسی طرح نظام اسلام کے اعلان کے بعد بھی کچھ معرکے پیش آ سکتے ہیں جن کے لیے ہمیں تیار ہونا ہو گا۔ کوئی دوسرا اگر ہماری یہ جنگ نہیں لڑے گا۔ اگر پاکستان کی حقیقت کو ہم تسلیم کرتے ہیں تو پھر اسلامی نظام کی حقیقت بھی ہمیں تسلیم کرنا ہو گی اور اس کا دفاع بھی ہماری اسی طرح ذمہ داری ہے جس طرح پاکستان کا دفاع ہماری ذمہ داری ہے۔

اہل سنت و اہل تشیع کا ایک ادارہ

اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونی چاہیے جو لوگوں کو نیکی کی طرف بلائے اور اچھے کام کرنے کا حکم دے اور بُرے کاموں سے منع کرے اور یہی لوگ فلاح پلے دلے ہیں۔

(آل عمران: ۱۱۰)

تشویش بھی تھی اور بے خوابی بھی۔ مدنی زندگی بھانڈو لیجیے ایک لمحہ بھی سکون نہیں ہے۔ پوری مدنی زندگی ہنگامی حالات کی عکاس ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ مدینے کے داخلی و خارجی دشمنوں کے خوف سے صحابہ ہتھیاروں سمیت سوتے تھے۔ راتوں کو باری باری پہرہ دیا جاتا تھا اور اس فرض کی ادائیگی میں خود سرور کو نین صلی اللہ علیہ وسلم بھی جھٹ لیتے تھے۔ پوری مدنی زندگی میں ہر سو دن بعد ایک جنگی معرکہ پیش آتا ہے۔ بدر اسی زندگی میں آیا، اُحد اسی قدر میں آیا۔ پھر بھی عہد تھا جس میں تبوک اور حنین کے معرکے آتے تھے صرف جہنوں پر نہیں ہوتے، ناموس پر بھی ہوتے واقعہ انک بھی اسی قدر میں پیش آیا۔

غرض پوری مدنی زندگی ایک بیداری جو کسی اور ذمہ داری کی زندگی تھی۔ اگر اہل پاکستان

نوجوانوں سے خطاب

نوجوانوں کی قوت چاہیے مستقل احساسِ ملت چاہیے
 نوجوانی ہو تمہاری کامیاب یاد رکھنا شیریں دال کا شباب
 قوم کی قوت تمہارے دم سے ہے قوم زندہ قوم کے رستم سے ہے
 نوجوانو! تم بنو مخسر وطن فخر دنیا، فخر دین، فخرِ زمین
 رُوح کو اتنا بناؤ پاک صاف عرشِ اعظم کا کرے یہ بھی طواف
 حیدر و صدیق کا انداز ہو اور پلائی روح کی پرواز ہو
 حمزہ و فاروق کا کردار ہو شہر و شیر کا معیار ہو
 رستمِ عریانی کو یکسر توڑ دو بے حیائی کی کلائی موڑ دو
 زور پر ہے پر ہے مے فروشی کا رواج تم مٹا دو بادہ نوشی کا رواج

ہاں بنو مسلم و ہنرمیں آفتاب
 مفت میں صنایع نہ ہو عہدِ شباب

تہذیب و تمدن کے اصول

اپنی ذاتی لائبریری آج ہی مکمل کیجئے

۵/۶۰	زندہ دلدہ	۲/۰	آہم کتب کے نام
۵/۶۰	سفارش	۴/۲۰	انما ز تو پہچانو
۵/۶۰	شہرت کا شوق	۵/۵۵	انقلاب
۵/۹۰	فردوس کے راہی	۵/۵۵	ایک خط
۳/۰	گلستان	۵/۶۰	بات کا بشکرو
۱/۵۰	لاکھ روپے کی بات	۵/۶۰	بھونچال
۵/۹۰	ہم سفر کی تلاش	۵/۲۰	بھواس
۵/۲۰	بھریہ	۵/۶۵	برکت کا زہر
۵/۸۰	ہاتھی کے دانت	۳/۱۵	چچن
۱/۵۰	ہمت مرزاں	۱/۳۰	چیلنج
۳/۵۰	بیت ٹٹ گئے	۱/۲۵	رائی کا پریت
۱/۹۰	دروازہ کھلتا ہے	۲/۸۰	روشنی کا مینار

بیس روپے سے زائد کی کتب پر ڈاک خرچ ہمارے ذمے

مکتبہ الحسناں رامپور یوپی ۲۲۲۹۰۱

پاکستان میں اسلامی نظام

مولانا کا یہ مضمون پاکستان میں اسلامی نظام کے اعلان سے دو ماہ پہلے شائع ہوا تھا
تھا اس مضمون میں اشارے ملتے ہیں کہ نظام اسلامی کے نفاذ کے لیے
فقہی تدبیریں کیا ہوں گی۔ (ادیر)

دیں جس طرح وہ چل رہا ہے اور صرف اسلامی
قانون کو عدالتوں کے ذریعہ نافذ کر دیں تو اس
کے وہ نتائج نہیں ہو سکتے جو اسلام کو مطلوب ہیں
اس کی مثال کچھ ایسی ہے کہ چولے میں آگ جل
رہی ہو۔ مٹدیا چولے پر رکھی ہو اور ہم برف لگھ
رکھ کر اسے ٹھنڈا کرنے کی کوشش کریں۔ ٹھنڈی
تو وہ جب ہو جب آگ اُس کے پیچھے سے
نکال دی جاتے۔ معاشرے میں برائیتوں کے
اسباب جوں کے توں رہیں اور ہم صرف قانون

اسلام ایک مکمل ضابطہ حیات ہے اسے
مختلف حصوں میں تقسیم نہیں کیا جاسکتا۔ صرف
اسلامی قوانین کے نفاذ کا نام اسلامی نظام کا
نفاذ نہیں ہے بلکہ اس کے لیے زندگی اُس پروری اسکیم
کو نافذ کرنا ضروری ہے جو اسلام نے ہمیں دی
ہے اور قانون بھی اس اسکیم کا ایک اہم حصہ ہے
جو مجموعے سے الگ کر کے نافذ کر دیا جاتے تو
یہ اسلامی نظام کا نفاذ نہ ہوگا۔ اگر ہم زندگی کے
پورے نظام کو اسی طرح جاہلیت کی راہ پر چلنے

اور پر پہلو سے ہمارا گھیرا دیا۔ اس نے ہمارے نظام تعلیم کی جگہ اپنا نظام تعلیم رائج کیا اور اسی کو برقی اور ترقی کا در یو بنایا ہمارے زبان پر اپنی زبان کو غالب کر دیا۔ ہماری تہذیب اور ہمارے تمدن کو حقیر بنا کر اپنی تہذیب اور اپنے تمدن کو عظمت کے مقام پر فائز کیا۔ ہمیں پیٹ کی مار دے کر ہماری گردن اقتدار کے آگے جھکاتی اور ہمیں ضمیر، ایمان، غیرت، غرض اپنا سب کچھ بیچ ڈالنے کا خوگر بنایا۔ اپنے نظام معیشت کو ہم پر مسلط کیا کسب حلال کے راستے تنگ اور حرام خوردی کے سارے راستے کھول دیے۔ اپنے سیاسی نظام کو رائج کر کے ہمارے تصور حکومت کو اس طرح فنا کیا کہ ہم یہ سوچنے کے قابل ہی نہ رہے کہ ہمارا بھی کوئی سیاسی نظام ہے۔ قانون کی تبدیلی کے ساتھ یہ تمام تغیرات جب برپا ہوتے تو انگریز کو بھی یہ کہنے کی ضرورت پیش نہ آتی کہ اپنا دین بدلو، اپنے انکار و نظریات بدلو، اپنی اخلاقی اقدار بدلو اپنی تہذیب بدلو۔ یہ سب کچھ ہم خود ہی بدلتے چلے گئے۔ ہمارے ایمان و اخلاق کی جڑیں غرقِ مریطے سے کھوکھلی ہوتی چلی گئیں، ہمارے لیے ہر حرام، حلال ہوتا چلا گیا اور حلال کی طرف ہماری

کے ذریعہ سے اصلاح کی کوششیں کریں تو آخر اصلاح کیسے ہو جاتے گی؟
آپ ایک سہانی صبح یا کسی تابناک رات کو اسلامی قانون کے نفاذ کا اعلان کر سکتے ہیں مگر اس پر عمل درآمد کرنے والی مشینری تو وہی ہوگی جواب تک کفر کا قانون نافذ کرتی رہی ہے۔
اور لوگ بھی وہی ہوں گے جن کی عظیم اکثریت کو مدت دراز کے غیر اسلامی اقتدار نے بگاڑ رکھا ہے۔ صرف ایک اعلان سے تو آب ان کے سینے ایمان کے نور سے، ان کے ذہن اسلام کے علم سے، ان کے عادات و خصائل اسلامی اخلاق سے مزین نہیں کر سکتے۔

برصغیر ہند میں جب انگریز آئے تو یہاں اسلامی تعلیم رائج تھی، مسلمانوں کی اپنی تہذیب تمام تھی، ان کا اپنا تمدن موجود تھا، ان کی اپنی روایات باقی تھیں ان کی اخلاقی اقدار محفوظ تھیں اور ملک میں اسلامی قانون نافذ تھا۔ اب دیکھیے انگریزی اقتدار نے اس صورت حال کو کس طرح بدلا۔ اس نے صرف اتنا ہی نہیں کیا بلکہ ہمارے قانون کو منسوخ کر کے اپنا قانون جاری کر دیا بلکہ اس نے ہر طرف سے ہمارے نظام زندگی پر حملہ کیا۔

ذہن اس راہ سے ہٹ کر کسی دوسرے نظام کو ممکن تصور کرنے کے لیے بشکل ہی تیار ہوتے ہیں۔ بلکہ اور تہذیب و تمدن اور طرز زندگی پر آج بھی انگریز چھاتی ہوتی ہے۔ بلکہ خود انگریز کے دور حکومت میں وہ اتنی نہ چھاتی تھی۔ اس پر مزید وہ عام اخلاقی بگاڑ ہے جو ہماری زندگی کے ہر گوشے میں پہلے سے بہت زیادہ پھیل چکا ہے اور پھیلنا جا رہا ہے۔ ہماری انتظامیہ کی تعلیم اکثریت رشوت خیانت اور فرائض سے غفلت میں مبتلا ہے۔ ہمارے کاروباری طبقوں میں کم ہی ایسے ہیں جو حرام طریقے سے دولت کمانے کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے دیتے ہوں۔ ہمارے وسائل نشر و اشاعت اور ذرائع ابلاغ بڑے پیمانے پر لوگوں میں فواحش جرائم اور بدکرداری پھیلانے میں لگے ہوئے ہیں اور ہمارے معاشرے میں نظامِ میشت و سیاست میں اور ملکی نظم و نسق میں ان برائیوں کے محرکات اور مواقع زیادہ سے زیادہ بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔

سوال یہ ہے کہ اگر حالات جوں کے توں باقی رہیں تو کیا یہ ممکن ہے کہ ہم صرف اسلامی قوانین کو نافذ کر کے وہ مقصد حاصل کر سکیں جس کیلئے

رغبت مفقود ہوتی چلی گئی۔ انگریز کے افکار و نظریات ہمارے ذہنوں پر مسلط ہو گئے۔ اس کی زبان اس کے لباس، اس کی تہذیب اس کے طریقہ زندگی کو ہم نے فخر کے ساتھ قبول کر لیا اور ہم میں وہ تمام فواحش و بے گئی طرح پھیل گئے جو انگریزی تہذیب کی خصوصیات میں شامل تھے۔ اس سے آپ اندازہ کر سکتے کہ ایک قوم بدلتی ہے تو کیسے بدلتی ہے۔

اب خدا دیکھتے انگریز کے رخصت ہونے کے بعد آزادی کے پہلے لمحے سے لے کر آج تک ہم نے آخر ان چیزوں میں سے کسی چیز کو تبدیل کیا تبدیل کرنا تو مددگار ہم اسی راستے پر آگے ہی بڑھتے چلے گئے ہیں جس پر انگریز ہمیں ڈال گیا تھا۔ تعلیم وہی ہے، بلکہ پہلے سے بدتر نتائج دکھا رہی ہے اور ہماری درس گاہوں پر ایسے استادوں کی ایک پوری کھپ مسئلہ ہے جو نئی نسلوں کو بے دین اور بدکردار بنانے پر تیلے جوتے ہیں۔ اس غراب کو ہمارے ہاں مخلوط تعلیم کی روز افزوں ترویج و اشاعت بنا رہی ہے معاشی اور سیاسی نظام بھی ہمارے ہاں وہی ہے جو پہلے تھا۔ بلکہ اس کی خرابیوں میں بھی ہم پہلے سے زیادہ الجھتے چلے جا رہے ہیں اور اس گٹاری کے پوٹے ولے

پاکستان میں اسلامی نظام

اسلام نے یہ قوانین ہم کو دیتے ہیں؛ شریعت کا
نوجوہداری قانون آپ چاہیں تو ایک دن میں
جاری کر دیں مگر اس کے تحت مجرموں کو کپڑے
کا کون؟ کیا یہی پولیس جو انصاف کی دشمن مجرموں
کی پشت پناہ اور بے گناہوں پر ظلم کرنے میں
مدد درجہ بے باک ہے۔ پھر عدالتوں کو وہ شہادتیں
کہاں سے ملیں گی جن سے کسی شخص کے مجرم یا
بے گناہ ہونے کا فیصلہ نہیں کرنا ہوگا؟ کیا وہ
اسی معاشرے سے ہم نہیں ملے گی جن میں مجرموں
کو جہنم کی کوئی کمی نہیں ہے۔ اس سے بھی بڑھ کر
اہم سوال یہ ہے کہ اسلام کا منشا کیا اسی طرح پورا
ہو سکتا ہے کہ ملک کا معاشی نظام یہی رہے
جو ڈاکے اور چوری کے محرکات سے لبریز ہے
ملک میں قانون کو نافذ کرنے کی مشینری بھی یہی
رہے جو ان جرائم کے پلے پورے مواقع فراہم
کرتی ہے اور عدالتیں ان لوگوں کو سزائیں دے
ڈالیں جو ڈاکہ ڈالیں یا چوری کریں۔ نیز کیا اسلام
یہی چاہتا ہے کہ فواحش کی اشاعت اسی طرح جاری
رہے، ہیجان انگیز فلم، تصویریں، لڑ پھر اسی طرح
سفل جنابات کو اکسرتے رہیں۔ بنی سنوری عورتیں
اسی طرح بر سرِ عام پھرتی رہیں، کالجوں، دفنزوں

کلیوں اور دوسرے بہت سے مقامات پر اختلاط
مرد و زن اسی طرح جاری رہے اور ان حالات میں
جو شخص زنا کا ارتکاب کرے اس کی پیٹھ پر قانون
کوڑے برسائے۔ اگر ان سوالات کا جواب نفی
میں ہے اور لازماً نفی ہی میں ہونا چاہیے تو پھر تسلیم
کیے بغیر چارہ نہ رہے گا کہ اسلام صرف اپنے
قانون ہی کا نفاذ نہیں چاہتا بلکہ اپنی اس پوری ایکم
کا نفاذ چاہتا ہے جو اس نے نظام زندگی کے
یہ ہمیں دیا ہے اور زندگی کے اس پورے
ہنجار کی تبدیلی چاہتا ہے جو اس وقت ہمارے
ملک میں پایا جاتا ہے۔

یہ جو کچھ میں نے کہا ہے اس کا مطلب یہ
نہیں ہے کہ غیر اسلامی قوانین کی جگہ اسلامی قانون
کے نفاذ کا خیال چھوڑ دینا چاہیے۔ اس کے برعکس
جوابات میں کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ اسلامی
قانون کے نفاذ اور نظام زندگی کی ہمہ گیر اور ہمہ
جہت تبدیلی کا کام ایک ساتھ کیا جائے۔ جس
طرح انگریزوں نے ہر طرف سے ہمارے نظام پر
پر حملہ کر کے اور ہر پہلو سے اس کو گھیر کر اپنے
سائیکس میں اسے ڈھالا تھا۔ اسی طرح اب ہمیں
اس کی چھوڑی ہوئی پوری میراث پر ہر جہت

انگریز کے سخت ہول کے بعد انڈی کے پہلے
لیجے سے لے کر آج تک ہم نے آخر اُنے چیزوں
میں سے کس چیز کو تبدیل کیا؟ تبدیل کرنا
تو درکنار، ہم اُسے راستے پر آگے ہی بڑھتے چلے
گئے ہیں۔

حکام میں بھی کہیں ایسا نظام تعلیم نہیں پایا جاتا
جو ان کی نسلوں کو ان کے بنیادی نظریات اور
اصولوں سے نفرت کر دینے والا ہو۔

(۲) درس گاہوں کے بے استادوں
کے انتخابات میں سب سے مقدم یہ بات ہونی
چاہیے کہ ہر استاد اسلام کا علم رکھتا ہو، اسلامی
نظریے میں پختہ ہو اور عملاً بھی اسلامی احکام کا پابند
اور اسلامی اخلاق سے متصف ہو۔ ہمارے کسی
درس گاہ میں کسی ایسے استاد کا وجود گوارا نہ
کیا جائے جو اسلام کے خلاف نظریات رکھتا ہو
اور اخلاقی حیثیت سے بھی اُس کا کردار درست
نہ ہو۔ کوئی صاحب عقل و دانش قوم دنیا میں ایسی
نہیں ہے جو اپنی اولاد کو دشمن کے حوالے کر دیتی ہو
تاکہ وہ ان کی توجہ سادہ پر جو نقش چاہے غیب

سے عمل کرنا چاہیے اور ہر شعبہ حیات میں اس کا تلخ
تجربہ کر کے اسلام کے پورے نظام کو عملاً قائم کرے۔
چاہیے اس مقصد کے حصول کے لیے قانون کی
تبدیلی کے لیے جو اقدامات کرنے ضروری ہیں
انہیں میں مختصراً بیان کرتا ہوں۔

(۱) نظام تعلیم کو یکسر تبدیل کیا جائے اور
علوم و فنون کے ہر شعبے کا نصاب اسلامی نقطہ
نظر کے مطابق ترتیب دیا جائے۔ کوئی نظریاتی
مملکت اپنی درس گاہوں میں زمری سے لے کر
اعلیٰ تعلیم تک کسی مرحلے اور کسی گوشے میں اپنے
نظریے سے مختلف کسی علم یا فن یا ذہنی تربیت
کے کسی طریقے کا دخل گوارا نہیں کرتی۔ مثال
کے طور پر چین اور روس اور دوسرے اشتراکی
حکام کے نظام تعلیم کو دیکھ لیا جائے۔ مغربی

پاکستان میں اسلامی نظام

کر دیں، خواہ وہ اس کی موت کا پروانہ ہی کیوں نہ ہو۔

(۳) مخلوط تعلیم غیر مسلموں کی نگاہ میں خواہ

کتنی ہی قابل قبول یا پسندیدہ ہو، اسلام کے لفظ

نظر سے وہ معاشرے کے لیے قطعی تباہ کن ہے

اور کوئی شخص جو ادنیٰ سی بھی اسلامی حس رکھتا ہو،

ان نتائج کے لیے ہرگز تیار نہیں ہو سکتا جو اس

سے برآمد ہوتے ہیں اور علاوہ برآمد ہو رہے ہیں

جو لوگ اس کی حمایت کرنے والے ہیں وہ اسلام

پر بڑا کرم کریں گے۔ اگر یہ نہ ہو، ہاں مسلمانوں

کی اولاد کو پلانے کے ساتھ اسلامی قانون نافذ

کرنے کے پابند عزائم کا اظہار چھوڑ دیں۔ پاکستان

کو اگر اسلامی مملکت بننا ہے تو یہاں لڑکیوں

کی تعلیم کے لیے لازماً الگ درس گاہیں اور

یونیورسٹیاں بھی قائم ہونی چاہئیں۔

(۴) کالجوں کی تعلیم میں بلاتناخیر عربی زبان،

قرآن، حدیث اور فقہ کی تعلیم کا پورا انتظام کیسا

جائے۔ اور ہمارے قانون دانوں کو فقہ کی تربیت

بھی دی جائے تاکہ آئندہ ہماری عدالتوں کو

موزوں قاضی اور ججیل بہم پہنچ سکیں۔

(۵) تمام ان اداروں میں جو ہمارے

ہاں مختلف سرکاری ملازمتوں کی ٹریننگ کے

لیے قائم ہیں اسلامی تعلیم اور اخلاقی تربیت کا انتظام

کیا جائے تاکہ حکومت کو صرف کاروبار، ملازم، می

نہیں بلکہ ایسے ملازم مل سکیں جو ایماندار خدا ترس

فرض شناس اور دین کا علم رکھنے والے بھی ہوں

(۶) اس وقت جو لوگ سرکاری ملازمت میں

ہیں ان کے کردار کی چھان بین کی جائے۔ جو لوگ

نا قابل علاج بددیانت ہیں ان کو رخصت کر کے

اچھے کردار رکھنے والے فوجیوں کو ملازمت میں

لے لیا جائے اور باقی لوگوں کے لیے ہر مقررہ

مدت کے بعد ایسے ریفرنڈم کو ریس جاری کیے

جائیں جن میں ان کو اسلامی تعلیم و تربیت دی

جائے۔

(۷) تفتیشی جرائم کے شعبے کو چھوڑ کر، سی

آئی ڈی کا پورا محکمہ پولیس سے الگ کر لیا جائے

اور اسے اس کام پر مقرر کیا جائے کہ وہ تمام سرکاری

محکموں، افسروں اور ملازموں کے طرز عمل کی نگرانی

کرے اور حکومت کو ہر قسم کی بد عنوانیوں کے

بارے میں صحیح اطلاعات بہم پہنچائے۔ اس کے

علاوہ حکومت کی دوسری انٹیلی جنس ایجنسیاں

بھی اس کی نگرانی کے لیے استعمال کی جائیں تاکہ

خبر رسانی کا کوئی ایک ذریعہ حکومت کو غلط فہم نہ سکے۔

(۸) خلافت اسلام نظریات اور لواحق اور جرائم کی اشاعت جن میں تفریق سے بھی ہو رہی ہے ان کا سد باب کیا جائے۔ کوئی نظریاتی مملکت اس بات کو برداشت نہیں کر سکتی کہ اس کے بنیادی نظریے اور اس کے اخلاقی اصولوں کے خلاف کسی قسم کا پرچار کیا جائے۔ یہاں میں اگر کوئی اشتباہ ہو سکتا ہے تو وہ مرنے کا ہے کہ دوسرے مذاہب کے لوگ اپنے مذہب کی تعلیمات پر مشتمل کتابیں اور رسائل و جرائد شائع کرنے کے لیے آزاد ہوں۔

(۹) تمام ذرائع لشکر و اشاعت اور ذرائع ابلاغ ایک ایسی ہمہ گیر مہم کے لیے استعمال کیے جائیں جو عوام کو اسلامی عقائد و احکام سے آگاہ کرے۔ ان میں خدا کا خوف اور آخرت کی جوابدہی کا احساس پیدا کرے۔ ان کے اندر صالح اخلاق کی طرف رغبت اور برائیوں سے نفرت پیدا کرے اور نہایت معقول و موثر طریقوں سے لوگوں کو سمجھاتے کہ زندگی میں خدا اور رسول کے احکام سے تہا و ز کرنا اور اخلاقی حدود کو توڑنا انسان کو دنیا اور آخرت میں کیسے بُرے نتائج سے دوچار کرتا ہے۔

(۸) ملک کے معاشی نظام میں اسلامی

جسے طرح انگریزوں نے
اس طرف سے ہمارے
نظام حیات پر حملے
کرنے اور پہلو سے اسے
کو گھیر کر اپنے سانچے
میں اسے ڈھالا تھا اسی
طرح اب ہمیں اسے
کے چھوڑے ہوئے حیرت
پر ہر جہت سے حملہ
کرنا چاہیے

احکام کے مطابق ایسی تبدیلیاں لانی جائیں جن سے دولت کی تقسیم منصفانہ ہو، دولت کمانے اور صرف کرنے کے حرام طریقے بند ہوں، رزق حلال حاصل کرنے کے مواقع عام لوگوں کے لیے کھلے ہوں، کوئی شخص زندگی کی بنیادی ضروریات سے محروم نہ رہے اور ناجائز و ناپاک ذرائع سے جو لوگ تارون بن گئے ہیں ان کی دولت قانون کے اندر سے واپس لی جائے۔

قرآن و احادیث پر منتخب قابل قدر کتابیں

۳۲/-	تفسیر قرآن مجید جلد اول	۱۲۷/-	تفسیر قرآن مجید جلدوں میں مکمل
۱۰/-	گورس قرآن صرف انگریزی ترجمہ	۱۶۰/-	تفسیر ابن کثیر
۲۰/-	گورس قرآن انگریزی ترجمہ مع عربی متن	۳۲۵/-	تفسیر مظہری ۱۳ جلدوں میں مکمل
۳۶/-	گورس قرآن انگریزی ترجمہ (۱۱ ڈی کس)	۵۵/-	ریاض الصالحین دو جلدیں
۴/-	قرآن مجید معرہ ۳	۷/-	قرآن آپ سے کیا کہتا ہے۔
۲۵/-	قرآن مجید مترجم ۷	۳/۵۰	قرآن اور اس کے حقوق
۳۶/-	قرآن مجید ہندی انگریزی ترجمہ	۳/-	قرآن اور سائنس
۳/-	قرآن مجید ہندی اردو ترجمہ	۷/-	معانی الحدیث ۷ جلدوں میں مکمل
۲/-	تفسیر القرآن آخری ۲۱ سورتیں	۱۵/-	کلام نبوت
۵/-	تفسیر القرآن پارہ نم	۱۰/-	راہ عمل
۱۳/-	زاد راہ	۶/-	انتخاب حدیث

ہر قسم کے قرآن مجید و سیارے، یسر القرآن ہم سے طلب فرمائیے

۲۲۳۹۹
مکتبہ المحسن رام پور

سید تقی الحسن

نظام اسلام اور اہل چند

✽ دوسری پریشانی یہ ہے کہ اسلامی نظام کی طرف پیش قدمی کرنے والے ان ممالک میں غیر مسلم دوسرے درجہ کے شہری تو بن کر نہ رہ جائیں گے۔ یہ دونوں سوالات بڑے اہم ہیں، اور ان کا نشانی و کافی جواب دیا جانا اس لئے ضروری ہے کہ دنیا اسلامی نظام کی برکتوں سے نا آشنا ہے۔ اور اسلام کے نظام معیشت، دیوانی اور فوجداری قوانین، سیاسی نظام، رفاہی تصورات، تعلیمی خطوط اور معاشرتی احکام کو ناقابل عمل سمجھتی ہے۔ حالانکہ یہ سب نہ صرف قابل عمل بلکہ مقابلہ انتہائی سہل العمل اور پسندیدہ ہیں۔

ذیل کی سطروں میں ہم ان سوالوں کا جواب دینے کی کوشش کریں گے۔

اولاً ایسے تمام جماعتوں کی جو اسے قابل عمل

صدر مینار الحق نے پاکستان کو سامنے لانے کی راہ ہموار کرنے کے لئے بعض سماجی، اقتصادی اور تفریری اصلاحات کا اعلان کیا ہے۔ دوراستہار کی چھوڑی ہوئی سماجی، اقتصادی اور قانونی زنجیروں کو توڑنے اور اپنے مقصد وجود کو پہچان کر اپنی راہ متعین کرنے کی یہ پہلی مخلصانہ تاریخی کوشش ہے۔ اس پر مسلمانوں کو فطری طور پر خوشی ہونی چاہیے۔ لیکن اسلامی نظام کی طرف یہ پیش قدمی ہمارے ملک کے سیکوڈ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے لئے ایک سوالیہ نشان بن کر آکھڑی ہوئی ہے۔

✽ ان کی ایک الجھن یہ ہے کہ کیا آج کے اس دور میں کوئی ترقی پذیر ریاست قرآن اور سنت کے قانون کے مطابق چلائی بھی جاسکتی ہے یا نہیں۔

نظام اسلام اور اہل ہند

نہیں سمجھتے، پہلی الجھن کو سمجھنے کے لیے آج کے اس دور میں کوئی ترقی پذیر ریاست قرآن و سنت کے اصول کے مطابق چلائی بھی جاسکتی ہے یا نہیں۔

اس سوال کا جواب دینے کے لیے اس سے پہلے

کہ ہم یہ بحث چھیڑیں کہ ریاست کی بنیاد کیا ہو، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ذہن کو اس معاملے میں صاف کرتے ہیں کہ ریاست کہتے کسے ہیں؟ علمائے سیاست نے ریاست کی گونا گوں تعریفیں کی ہیں۔ افلاطون، ابن خلدون، ہیگل، آدم سمر، رابرٹ لون، ہابس اور اوسو سبھی نے ریاست کی اچھی تعبیریں پیش کی ہیں مگر ان علماء کی رائیں ایک دوسرے سے اتنی مختلف ہیں کہ ان کے پڑھنے سے ذہن الجھ کر رہ جاتا ہے۔ اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ریاست کے خدو خال سے متعارف ہونے کے لیے ہم ان اوصاف و عناصر پر روشنی ڈالیں جن سے ریاست کی تشکیل ہوتی ہے۔

ریاست دراصل ایک ادارہ

(Institution) ہے جو متعین مقاصد

اور متعین حقوق و فرائض کا حامل ہے۔ چنانچہ

ریاست بحیثیت ہیئت اجتماعی مندرجہ ذیل

عناصر سے ترتیب پاتی ہے۔

۱۔ تنظیمی ڈھانچہ

۲۔ عوام

۳۔ حکومت

۴۔ اقتدار اور

۵۔ دستور یا ایسا بنیادی قانون جو ناقابل ترمیم و تغیر ہو۔

لہذا ریاست کے لیے لازم ہے کہ :

۱۔ وہ معاشرے کے تمام طبقات اور تمام اداروں کی اصولی نمائندگی کرے۔

۲۔ ان تمام اداروں کو ایک قانونی نظام میں منسلک کرے۔

۳۔ معاشرے کے تمام اجزاء کو ہم آہنگی کے ساتھ منظم کرے۔

۴۔ اقتدار سے بہرہ مند ہوتا کہ اپنے تمام اجزاء کو قانون کی قوت کے آگے جھکا سکے اور

۵۔ معاشرے کی فلاحی تربیت اور اس کی حقیقی

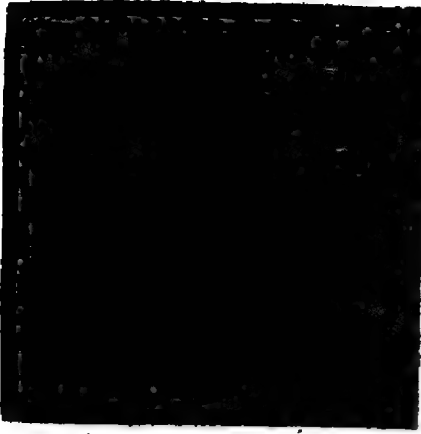
اخلاقی، سماجی، اقتصادی اور سیاسی

ضرورتوں کو پورا کر سکے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ

ریاست کی بنیادیں معاشرے کے اندر پیوست ہونا

ضروری ہے۔ نیز یہ بھی لازم ہے کہ اس کی اساس



ہو۔ سادہ الفاظ میں اس بات کو یوں کہہ سکتے ہیں کہ سیاست کا فرض ہے کہ وہ افراد اور جماعتوں کی تنظیم اور ان کے حقوق و فرائض کا تعین کر سکے۔ یہی بات ہم یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ ریاست کے پاس ایسا کامیاب دستور ہو جس کی بدولت حکومت اور معاشرے کے مابین مضبوط اور پائیدار رابطہ وجود میں آئے۔ دستور کی جڑیں ہوا میں نہ ہوں بلکہ معاشرہ کے افراد کے دل و دماغ میں پیوست ہوں اور اس کے ریشے افراد کے طرز فکر، ان کے رجحانات، احساسات، عقائد اور فلسفہ زندگی میں اُتے ہوئے ہوں۔

اس نقطہ نظر سے دیکھئے تو آج کی دنیا میں نظام سیاست کے لئے دو طرح کے راستے اختیار کئے گئے ہیں۔

✱ ایک لادینی نظریہ یعنی سیکولر نظریہ ریاست

احد

✱ دوسرا دینی نظریہ

لادینی نظریہ حیات یہ ہے کہ دنیوی زندگی کے مقاصد و مسائل میں مادی و طبیعی امور کا کوئی لحاظ نہ رکھا جائے اور مسائل زندگی کے حل کے لئے خدا در آسمانی تعلیمات سے بے نیاز ہو کر عقل انسانی

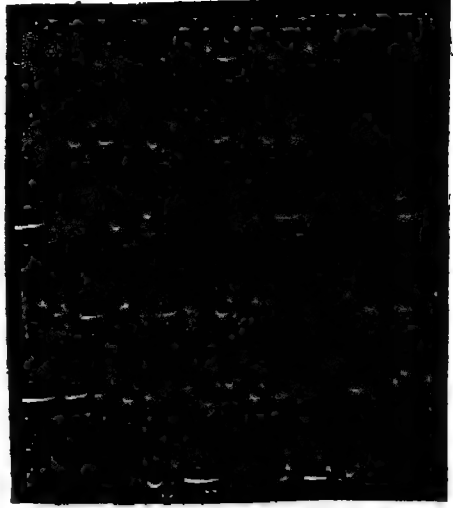
اور تجربہ کی مدد سے اپنے لئے راہ تلاش کی جائے۔ اس نظریہ حیات میں عقائد اور اخلاقی قدروں کی کوئی اہمیت نہیں ہے اس لئے وہ علم کو دین اور اخلاقیات سے جدا رکھنے پر مصر ہیں۔ وہ دین کو کوئی درجہ دینے بھی نہیں تو وہ انسان کی نجی زندگی میں — ان کا کہنا ہے کہ علم اور مذہب ایک دوسرے سے توافقی کبھی نہیں پیدا کر سکے۔ ان میں بعد تقابلیں ہے۔ لیکن حقیقت کی دنیا میں کچھ ایسے تجربے سامنے آتے ہیں جو ہیں اخلاقیات کو بالادستی دینے پر مجبور کرتے ہیں۔ امرات کو ایک مثال سے اچھی طرح سمجھا جا سکتا ہے۔

سائنس نے ایٹمی توانائی دریافت کی ہے لیکن سوال یہ ہے کہ ایٹم بم کے موجد اپنے آپ کو ایٹم بم کے اچھے اور بُرے استعمال سے کیسے روک سکتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ مجرد علم اپنے آپ کو اس طرح کی ہرزہ بازی

نظام اسلام اور اہل ہند

یہ ایک مثال ہے جس سے لادینی نقطہ نظر کا کھوکھلا پن واضح ہو جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایک معاشرے میں فرد اور جماعت کے تعلقات کی نوعیت کا مسئلہ بنیادی اہمیت کا حامل ہے جسے سیکولر نقطہ نظر اچھی طرح حل نہیں کر سکتا۔ ان مسائل سے دینی ہی اچھی طرح مددہ برآ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ انسانی زندگی کی حقیقت کیا ہے؟ لادینی نقطہ نظر رکھنے والے لوگ زندگی کی حقیقت سمجھنے کی ضرورت نہیں سمجھتے۔ چنانچہ لادینی نظریے نے انفرادی زندگی میں طرح طرح کے نفسیاتی الجھاؤ پیدا کر دیئے ہیں اسی لیے انسانی نفس اور انسانی روح کی سلامتی اور صحت مندی کے لئے دین جو بنیاد فراہم کرتا ہے اس کا اعتراف ماہرین نفسیات کو بھی ہے۔

سیکولر ریاست میں سماجی، اقتصادی اور تعلیمی سارے معاملات کو سلجھانے کے لئے مادی مصلحتوں کو سامنے رکھا جاتا ہے۔ اس نظام میں انسانی قدروں کا ماخذ خدا سے چین کر انسان کے ہاتھ میں دے دیا جاتا ہے۔ چنانچہ جو تعلیم انسانی قتل کو حرام قرار دیتی ہے اور باہمی الفت و محبت کو لازم ٹھہراتی ہے سیکولر نظریہ حیات کے مطابق معاشرتی زندگی کا ایک تقاضا ہے۔ حالانکہ یہ فطرت انسانی کا



سے بری قرار دے سکتا ہے۔ لیکن کیا یہ صحیح نقطہ نظر ہو گا۔

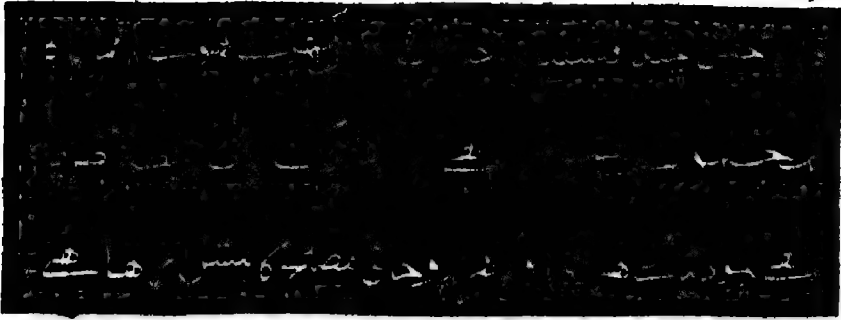
اسی طرح زندگی کے دوسرے پیچیدہ مسائل ہیں جن میں لادینی نظریہ کفایت نہیں کرتا۔ مثلاً فرد اور سماج کے تعلقات کے متعلق لادینی نظریہ کوئی قابل عمل بنیاد پیش کرنے سے قاصر ہے۔ یہ نظریہ انادیت کا نام لے کر مختلف مواقع پر مختلف معیار کام میں لاتا ہے۔ چنانچہ سیکولر انداز پر سوچنے والے لوگ انسان کی ازدواجی زندگی کے بارے میں متضاد رائے رکھتے ہیں۔ کچھ لوگ مرد اور عورت کے آزادانہ حیوانی اختلاف کے قائل ہیں اور کچھ ازدواجی نسبت قائم کئے بغیر مرد اور عورت کے جسمانی تعلق کو انسانی فطرت کے خلاف قرار دیتے ہیں۔

نظام اسلام اور الٰہی مہند

مطالبہ ہے۔ پھر جب لادینی نقطہ نظر سے قتل کی ضرورت
ناگزیر ہو جاتی ہے اور الفت و محبت کا کوئی معرف
نہیں رہتا تو سماج کے سارے رجحان بدل جاتے
ہیں۔ اور وہ چیزیں جنہیں انسان احرام اور تقدس
کی نظر سے دیکھتا ہے، اناکارہ قرار پاتی ہیں۔ کیوں کہ
لادینی نظریہ حیات کے مطابق اخلاق، دین اور خدا
سب اصنافی تصورات ہیں۔ جن کی افادیت ہو بھی
سکتی ہے اور نہیں بھی ہو سکتی۔ یہ بڑے مزے کی
بات ہے کہ لادینی مفکرین کے نقطہ نظر سے یہ تصورات
سماجی ارتقاء کے ساتھ بدلتے رہتے ہیں۔ اسے مثال
سے سمجھئے۔ ان کا کہنا ہے کہ جب سماج کھیتی کے دور
سے ترقی کر کے صنعتی دور میں داخل ہوتا ہے تو
اخلاق، دین اور خدا، سب تصورات بدل جاتے ہیں۔
کھیتی کیلئے ہر صلاح میں خدا کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔
اس لئے کسان خدا پر بروسہ کرتا ہے۔ خدا سے دعا
کرتا ہے اور اس سے فضل کا طالب رہتا ہے۔ مگر
جب وہ صنعت کے میدان میں قدم رکھتا
ہے تو اسے خدا کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی
لادینی نقطہ یہ نیوڈار و نترم اور مارکسزم
کے علمبرداروں کا نظریہ ہے جس کی رو سے دین
اور فلسفہ کا ماخذ وحی نہیں بلکہ انسانی سماج اور

اس کے معاشی حالات ہی دین و فلسفہ کو جنم دیتے
ہیں۔ پھر جب یہ نظریہ بارہا مذہب و عقیدہ کو لیتا
ہے تو نازی ازم کی شکل دھار لیتا ہے۔ بالمشوکی
تحریک میں بھی یہی نقطہ نظر کارفرما نظر آتا ہے۔
حقیقت یہ ہے کہ مطلق اقتدار خود ہی ایک بہت
بڑی چیز ہے۔ یہ بات انسان کے بس کی نہیں ہے
کہ اقتدار مطلق کو احتیاط اور دود اندیشی سے
استعمال کر سکے۔ البتہ دین زندگی کی جو اساس
مہیا کرتا ہے وہ انسانی فطرت سے زیادہ ہم آہنگ
ہے۔ کیونکہ دین جہاں خالق کائنات اور
انسان کے درمیان باہمی تعلق پر محیط ہے
وہیں وہ انسان اور انسان کے باہمی تعلق
پر بھی حاوی ہے۔ دین کے پہلے جز کو مبادلت سے
تعبیر کیا جاتا ہے اور دوسرے کو معاملات سے۔
اس کا مطلب یہ ہے کہ دین محض چند فلسفیانہ
خیالات اور بکھرے ہوئے اعمال کا مجموعہ نہیں
ہے بلکہ ایک باعابطہ نظریہ ہے جو دنیا کے ہر نبی
اور ہر روحانی مصلح کا مشن رہا ہے۔ یہ
سارے نبی اور مصلح خدا سے واحد کی خدائی منزلے
اور اس کی بندگی کا حق ادا کرنے کی تعلیم دیتے تھے۔
اسے آپ ایثار و ادب کہئے یا خدا پرستی بات ایک ہی

نظام اسلام اور اہل ہند



ہے۔ فرق صرف زبان اور اصطلاح کا ہے ورنہ روح دونوں کی ایک ہی ہے۔

ایشور واد اور خدا پرستی دونوں نے تعمیر کر رکھی ہے۔ چرتترمان پر زور دیا ہے۔ سارے ایشور وادیوں اور انبیاء علیہم السلام کا مشن ہی یہ تھا کہ وہ اعمالی درجے کے انسانی اخلاق کی تعلیم دیں۔ محمد رسول اللہ چونکہ سلسلہ رسالت یعنی —————

(*شیخوۃ الدین*) کی آخری

کڑی تھے اس لئے ان کی احادیث (*حدیث*)

پوری طرح محفوظ ہیں۔ انہوں نے نبیوں اور ایشور

وادیوں کے اس مشن کا ان الفاظ میں اعلان

کیا تھا کہ —————

بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ

”مجھے مکارم اخلاق کی تکمیل

کے لئے مبعوث کیا گیا ہے۔“

ایشور وادیوں اور خدا دوستوں میں اس بات پر کبھی اختلاف نہیں ہوا کہ اللہ کائنات کا خالق

مالک اور مدبر ہے۔ اور اسی کا حکم مانا جانا چاہیے۔

اسی کی بندگی (*उपासना*) کرنی چاہیئے۔

اسی کی سچی ہوتی ہدایات کے مطابق زندگی گزارنی

چاہیئے اور اسی کی خدائی مانتی چاہیئے۔ انسان پر انسان

کی خدائی مناد کا سر چڑھتا ہے۔ چنانچہ دین یا دھرم

کی دعوت وہی ہے جسے ہر نبی نے پیش کیا اور جسے

قرآن سورہ آل عمران کے ان الفاظ میں پیش کرتا

ہے کہ —————

تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ

الَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا

يَتَخَذَ بَعْضُنَا أربَابًا مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ —————

”اؤ ایک ایسی بات کی طرف

جو ہمارے اور تمہارے درمیان

یکساں ہے یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کریں اور فعلیٰ میں کسی کو اس کا شریک نہ قرار دیں اور ہم میں سے کوئی مکسی (انسان) فرشتے، دیوتا یا عناصر قدرت کو خدا کے سوا رب نہ بنائے۔

یہ بات ہمارے ہندوستانی ایش دوت کہتے رہے ہیں۔ حضرت محمدؐ عرب میں پیدا ہوئے تھے اس لئے اللہ نے اُن پر عربی میں ہدایت اتاری وہ ہندوستان میں پیدا ہوئے ہوتے تو ان پر کسی ہندوستانی زبان میں ہدایت اتاری جاتی۔ لیکن نبی آخر الزماں کسی ملک یا قوم کے لئے خاص نہیں تھے۔ وہ سارے عالم کے لئے بھیجے گئے تھے۔ وہ رحمتہ للعالمین (رحمت پروردگار) تھے اور اس لئے آئے تھے کہ وہ انسان کی روح اور اس کی عقل و فک کو غلامی کی اُن زنجیروں سے آزاد کر دیں جن میں وہ جکڑا ہوا تھا اور جسے خدا کے پسندیدہ طرز زندگی کی طرف دعوت دیں۔

سب اس کی رعیت ہیں۔

حضرت محمدؐ نے رحمت عالم ہونے کے تعلق سے ساری دنیا کو خدا کا کنبہ قرار دیا۔ یہ وہی بات ہے جسے ہمارے ہندوستانی ایش دوت بسودھیو کٹھم (Kathm) کے الفاظ میں بتاتے رہے ہیں۔ پھر حضرت محمدؐ نے انسانی دنیا کو ایک اکائی مان کر۔ ایک خدا، ایک انسان، ایک نظام کی دعوت دی۔

اور ایک ایسی ریاست کی بنیاد ڈالی جس میں خدا کا سرمدی قانون نافذ تھا۔ اور اُمتِ جماعی کا فرض صرف یہ تھا کہ اس قانون کو بلا کم و کاست نافذ کر دے۔ اللہ کا یہ قانونی زندگی کے سفر کا صحیح رخ متعین کرتا ہے اور ہر پرپیچ مقام پر ہوتا اور ہر دور اس پر یہ بتاتا ہے کہ سلامتی کا راستہ کس طرف ہے۔ یہ اسلامی اسٹیٹ کا فرض ہے کہ



وہ لوگوں کی آزادی کی حفاظت کرے، لوگوں کو انصاف دے، انہیں ایک دوسرے پر زیادتی کرنے سے روکے۔ نیکی کی تلقین کرے اور برائیوں سے روکے۔ نیکی اور تقویٰ

اسلامی اسٹیٹ کے کاموں میں تعاون فرض ہے کہ وہ لوگوں کی آزادی کی حفاظت میں نہ خود تعاون کرے نہ کسی دوسرے کو تعاون کرنے دے۔

ظاہر ہے کہ یہ ریاست ایجابی مقاصد سے قائم ہوتی ہے اور اس کا مقصد سیلی نہیں ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ ریاست ایک فلاحی ریاست ہوتی ہے جس میں رہنے والے ہر فرد کو اس کی بنیادی ضرورتیں فراہم کرنا ریاست کا فرض ہے اور ترقی پذیری کے صالح عناصر کو ابھرنے اور بروئے کار آنے کا پورا موقع ملتا ہے۔

ایسی ریاست کے نہ چلنے کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ اب آئیے دوسرے سوال پر غور کریں۔ اسلامی ریاست میں غیر مسلموں کو ذمی کہا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ حکومت اس کے حقوق کی حفاظت کا ذمہ (Guarantee) لیتی ہے۔

اور یہ ذمہ وہ احسان کے طور پر نہیں بلکہ خدا اور رسول کے مقرر کئے ہوئے ضابطوں کے مطابق فرض کے طور پر لیتی ہے۔ انہیں مذہب کی پوری آزادی دیتی ہے۔ مذہبی تعلیم کی اجازت دیتی ہے۔ مذہبی طریقہ پھر چھاپنے اور شائع کرنے کی اجازت دیتی ہے۔ قانون کے حدود میں مذہبی بحث کی آزادی دیتی ہے۔ ان کے پرسنل لاء کی حفاظت کی گارنٹی دیتی ہے۔ دیوانی اور فوجداری قانون میں مسلمانوں کے ساتھ پوری مساوات دیتی ہے، اور حکومت کا حامی و معاون مسلمان اور غیر مسلم کے ساتھ یکساں رہتا ہے۔ مجتہد ہونے کی صورت میں مسلمانوں کی طرح غیر مسلموں

نظام اسلام اور اہل ہند

کو بھی بیت المال سے مدد دی جاتی ہے۔ انہیں

اپنی آبادیوں میں معاہدہ بنانے کی آزادی ہوتی ہے۔

البتہ یہ صحیح ہے کہ اسلامی حکومت میں کوئی

غیر مسلم صدر ریاست یا وزیر یا سپہ سالار اور ایسے

کلیدی منصب کا حامل نہیں ہوتا جہاں وہ حکومت

کی پالیسی پر اثر ڈال سکے۔ اس کی وجہ صاف ہے۔



اعلان بھی نہ ہوا تھا۔ اسی طرح جب جسٹس اے کا رٹیس

مسلمان ہو گئے تو وہ پاکستانی سپریم کورٹ کے چیف

جج مقرر کئے گئے۔

اس لئے اسلامی ریاست میں رہنے والے غیر مسلموں

کے بارے میں یہ تصور غلط ہے کہ وہ دوسرے درجے

کے شہری ہوجاتے ہیں۔ اس کا سبب غائباً یہ ہے کہ ہم اپنے

ملک میں اکثریت اور اقلیت کی اصطلاحیں استعمال کرتے

ہیں۔ ہم نے اقلیت کو اکثریت کے دباؤ اور جبر سے بچانے

کے لئے کچھ قانونی تحفظ بھی دیئے ہیں۔ جن سے ان کی تہذیب

اُن کے پرسنل لازماً انسان کی روایات کا تحفظ متصور ہے۔ اگر یہ

تحفظا ہمارے یہاں عدل و انصاف اور فردِ دلی کی علامت قرار

دینے گئے ہیں تو پھر اسلامی ریاست میں جہاں اقلیتوں کے حقوق

خدا کے قانون کے تحت ملتے ہیں تو یہ مسلمانوں کو اور بھی بہتر

تحفظ ملے گا اور ان کے بچنے بچانے کے بہتر مواقع مہیا

ہوں گے۔

اسلامی حکومت دراصل ایک نظریاتی حکومت ہے اور

وہاں یہ عہدے انہیں لوگوں کو دیئے جاسکتے ہیں جو

اس نظریے کے حامل ہوں۔ چونکہ غیر مسلم قرآن و سنت

کے اس نظریے کے قائل نہیں ہوتے جن پر اسلامی

حکومت کی اساس ہے اس لئے یہ مناصب انہیں نہیں

دیئے جاسکتے۔ البتہ اگر وہ قرآن و سنت کے اس نظریے

کو مان لیں جن پر ریاست کی تاسیس ہوئی ہے تو

وہ حکمران جماعت میں خوشی سے شامل کئے جاسکتے ہیں۔

مگر اس صورت میں وہ غیر مسلم رہیں گے ہی کہاں۔

اس کی ایک مثال ہے۔ لیوپولڈ ولس ایک

پولینڈ کے رہنے والے یہودی تھے۔ مطالعہ کے بعد وہ

اسلامی نظریات کے قائل ہو گئے۔ پھر نجانے کیسے وہ

پاکستان آکر بس گئے۔ تو اگرچہ وہ نو مسلم تھے مگر حکومت

پاکستان نے انہیں ایسے وقتے یو این او میں اپنا

غائبہ بنا کر بھیجا جبکہ وہاں نظام اسلامی کے قیام کا

ایک سوال چار جواب

تاریخ نے پوچھا پھر لوگو! یہ دنیا کس کی دنیا ہے؟
محنت نے کہا ————— یہ میری ہے!

اور دنیا نے یہ مان لیا

پھر روح دہی، پھر سیٹ بڑھے، انکار پڑے، گردا گردے!
ایمان لٹے، اخلاق بٹے! انسان بُرے حیوان بنے!
دنیا نے بالآخر محنت کو

پہچان لیا، پہچان لیا!

تاریخ نے پوچھا پھر لوگو! یہ دنیا کس کی دنیا ہے؟
مومن نے کہا ————— اللہ کی ہے!

اور دنیا نے یہ مان لیا

پھر قلب و نظر کی صبح ہوئی! اک نور کی سی پھوٹ ہی!
ایک ایک خودی کی آنکھ کھلی! عظمت کی صدا پھر گونج اٹھی!
دنیا نے بالآخر آست کو

پہچان لیا، پہچان لیا

تاریخ نے پوچھا، اے لوگو! یہ دنیا کس کی دنیا ہے؟
شاہی نے کہا ————— یہ میری ہے!

اور دنیا نے یہ مان لیا

پھر محنت بچھے، ایوان بچھے، گھر ڈیال بچھے، دبار لگے!
تلوار چلی اور فون بچھے! انسان لڑے! انسان مرے!
دنیا نے بالآخر شاہی کو

پہچان لیا، پہچان لیا

تاریخ نے پوچھا پھر لوگو! یہ دنیا کس کی دنیا ہے؟
دولت نے کہا ————— یہ میری ہے

اور دنیا نے یہ مان لیا

پھر تنگ گھٹے بازار جمے، بازار جمے، بیوپار بڑھے!
انسان لٹے! انسان بچے! آرام لڑے! سب چیخ اٹھے!
دنیا نے بالآخر دولت کو

پہچان لیا، پہچان لیا



پاکستان شاہ راہ اسلام

تاثر مرتب ہو تا ہے وہ یہ ہے کہ غیر اسلامی طرز فکر اب وہاں مداخلت پذیرش میں ہے۔ اور اگر فوری طور پر نہیں تو مستقبل قریب میں اسے ضرور پسپائی اختیار کرنا پڑے گی۔

خود خراسیدہ مغرب زدگی کے دہر پر قابو پانے کے لیے جو حکمت عملی مرتب کی گئی ہے۔ وہ معقول بھی ہے اور موثر بھی۔ اس کثیر چہرہ دیو سے نجات پانے کے لیے کسی قسم کی غیر معمولی سرعت سے کام نہیں لیا جا رہا ہے۔ حالانکہ ایک فوجی نظم و نسق کے تحت یہ کوئی مشکل نہ تھا۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ سوشلسٹ اور وہ عناصر جو اسلام سے بیزار ہیں اپنی دیدہ دلیری کے ساتھ صدر مصلح الحق اور نظام اسلام کے خلاف اپنے دل کی بھڑاس نکالتے رہتے ہیں۔

پاکستان کی اسلامی جمہوریہ نے اسلامی نظریہ کو عملی روپ دینے میں تیس برس کے قریب مدد کر دی ہے۔ جو اس کے قیام کے لیے اساس کی حیثیت رکھتا ہے۔ اسلامی نظریہ کو عملی جامہ پہنانے کا یہ عمل جولائی ۱۹۷۹ء سے تیز ہوا ہے۔ اور ایک سپاہی کے ہاتھوں تکس کو پہنچا رکھا ہے صدر مصلح الحق کے اقتدار میں آنے کے بعد جن کی واحد کمزوری یہ ہو سکتی ہے کہ وہ ایک فوجی ہیں، اسلام کو واضح طور پر برتری حاصل ہو گئی ہے۔

پاکستانی مٹروں پر چہل قدمی کرنے کے بعد مختلف مکتب فکر کے دانشوروں سے تبادلہ خیال کر کے کسانوں اور مختلف شعبوں کے دفتری سہاروں کے ساتھ بات چیت کر کے جو

پاکستان شاہراہ اسلام ہے

ان لوگوں کو جو آزادی میسر ہے اسے کرداری پر عمل کرنا غلط ہے۔

مارشل لا میں جس انداز کی شرافت سے کام لیا گیا ہے وہ ایک شعوری عمل ہے اور ایک وسیع تر منصوبہ کا حصہ ہے اس کا منشاء ہے کہ ملک کو ایک مکمل شمالی اسلامی ریاست میں تبدیل کیا جائے کسی سماج کی تشکیل ایک خاصا ممبر آنا اور محنت طلب کام ہوتا ہے۔ جو لوگ اس کام میں مشغول ہیں انہیں اندازہ ہے کہ غیر ضروری جوش و خروش کا مظاہرہ کرنے سے فائدہ نہیں پیدا ہو سکتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ وہاں اس عمل کے دور ان تنہا قزاقی قسم کی جدلیاں یا انقلابی جوش و خروش کے مظاہرے دیکھنے کو نہیں ملتے تاہم وہاں اسلامی طرز فکر کی بنیادیں گہری ہوتی جا رہی ہیں اور قبل مولانا مودودی کہہ آغاں میدان لڑا ہے۔

اسلامی تحریک کے بانی مولانا مودودی صاحب جو اپنی عمر کے ۷۶ برس پورے کر چکے ہیں اور محض ایک گریٹے پر زندہ ہیں۔ نیز عمر سے دیگر عمارتیں بھی بٹھا دیں۔ اسلام کے احیاء کے بارے میں بڑے پُر امید نظر آتے ہیں لیکن ساتھ ہی وہ احتیاط برتنے پر بھی زور دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ابھی بھی بہت کچھ کرنا باقی ہے۔ ان کے چہرہ پر ایک اوصد آخر سکون اور طمانیت اور ایک عجیب و غریب تابانی چمکتی ہوئی محسوس ہوتی ہے۔

پاکستان میں سیاسی ممبرین نے جن چیزوں کے اس ولولہ انگیز اعلان کو ایک تاریخی اور عہد ساز بیانی قرار دیا ہے۔ متفکرین نے اسلام کے چار قول میں پر عمل درآمد کے بارے میں تحفظ دہنی کا اظہار کیا ہے۔ یہ چار تو ان میں چودری ڈاکیتی، شراب نوشی اور

اگر ہم صدر منیالمن کے ۱۲ ریح الاول کو قوم کے نام جاری کئے گئے اعلان کے پس منظر میں ان کے اس ارشاد کو پرکھنے کا کوشش کریں تو یہ اند بھی زیادہ اہمیت اختیار کر جاتا ہے اس سے پہلے اعلان میں صدر موصوف نے اسلامی کلینڈر کا آغاز کرتے



پاکستان شام اسلام ہے

دن کے مزاج پر حد جاری کرنے اور عقیدے کی آزادی کے تحت سے
محقق ہیں۔ ۱۲ ریح الاول یعنی، اگر درمی کو انھیں صحت کی
ولادت کے مبارک دن سے نافذ کیے گئے۔
کرنے کی آزادی عوام اور عدالتوں کو بھی دے دی
اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکومت عدلیہ کے رستے
میں حائل نہیں ہونا چاہی۔

ایک طرزِ حیات کے طور پر اسلامی نظام
سافر صغ اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ
قومی معیشت سے سود کے لین دین کو قطعاً ختم نہ کر
دیا جلتے۔

زکوٰۃ اور عشر اسلامی اقتصادیات میں ریڑھ
کی ہڈی کا درجہ رکھتے ہیں چنانچہ پاکستان نے
کیا ہے کہ وہ اپنی اقتصادیات کو اسلامی ڈھانچہ
کے مطابق ڈھالے گی۔ یہ ایک زبردست کام
ہے اور اسے ساری دنیا پوری دلچسپی کے ساتھ
دیکھ رہی ہے کہ معاشی نظام سود کے بغیر کس
طرح چل سکتا ہے۔

اسلام آباد خطرے میں نہیں لینا چاہتا اور
اسی لیے اس نے دنیا کے ان بہترین دماغوں کو
مجتمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ جو سود کے بغیر
بینک کاری میں مہارت اور تجربہ رکھتے ہیں
یہ کہنا بالآخر آسانی نہ ہو گا کہ پاکستان کے مستقبل
کا دار و مدار اسی تجربہ پر مبنی ہے اگر خدائے خواستہ
یہ ناکام ہو گیا تو صرف پاکستان کے اسلام

ان چند جزوی امور کی انجام دہی کے بعد
ایک طرزِ فوجی کا بینہ پاکستان میں اسلامی نظام کو
عملی شکل دینا شروع کر دے گی۔ اسلامی
نظریاتی کونسل جیسے ادارے جو قرآن و حدیث
کی روشنی میں لے کر قدرت رکھتے ہیں۔ نئے
سرے سے منظم کیے جا رہے ہیں۔ ایک دارالافتہ
تاکہ کیا جا رہا ہے۔ برونی ملکوں میں تقیم بہرین میث اسلامی
کو بھی پاکستان اپنی دعوت دی گئی ہے۔ زکوٰۃ اور عشر کے
مسائل کا جائزہ لینے کے بعد وزارت خزانہ سے صلاح و
شور سے لے کر زکوٰۃ و عشر کا لفاظی کر دیا گیا ہے۔

اسلامی نظام کے لفاظی کے سلسلے میں صدر
میاں کی حکومت نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ نوجوا
محقق ہے وہ اگر چاہتی تو چند اسلامی قوانین مرتب
کے بغیر نہیں فرامادہ لوگوں کے سرٹھوپ سکتی تھی
یادہ عدالتوں کو یہ حق بھی دے سکتی تھی کہ وہ تمام
غیر اسلامی قوانین کو مسترد کر سکتی ہیں اس
کے بعد ان کی جگہ نئے اسلامی قوانین نافذ کر
سکتی تھی۔ لیکن اس نے ان سب کاموں میں پہل

پسندیدل کو ہی نہیں بلکہ بحیثیت مجموعی تحریک اسلامی
 پاکستان شاہراہ اسلام پر
 کی حیثیت رکھتے ہیں اور اس کے ناقدین کو اب
 کو بھی دھتکا لگے گا۔
 معذرت خواہان لب و لہجہ اختیار کرنا پڑ رہا ہے۔

اس سلسلے میں آج کل اس سوال پر پاکستان
 میں بڑی شد و مد سے بحث جاری ہے کہ ان قرضوں
 پر سود دینے سے کس طرح بچا جاسکتا ہے جو باقی
 ماندہ دینے سے پہلے ہی لیے جا چکے ہیں۔ یہ
 مسلم ماہرین کا بہت بڑا سا زمام ہو گا۔ اگر وہ
 اس پیچیدہ مسئلے کا کوئی حل تلاش کرنے میں
 کامیاب ہو گئے۔
 مولانا محمد ودی کو یقین ہے کہ جو قدم اٹھایا
 جا چکا ہے وہ اب کبھی واپس نہ لیا جاسکے گا۔ اس
 کے بجائے یہ تحریک مضبوط سے مضبوط تر ہوتی جائے
 گی اور جلد وہ وقت آئے گا جب پاکستان کا اسلامی
 نظام دنیا بھر کے لیے نمونہ ہو گا جسے وہ عالمی سطح
 پر ایک نظام کی حیثیت سے پیش کرنے کی کوشش
 کرتا رہا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اسلامی تحریک

ماضی میں نظریہ پاکستان پر خود پاکستان میں
 بحثیں ہوتی رہی ہیں۔ چنانچہ اگر وہ پیچیدہ مسئلوں کے
 حل تلاش کیے گئے تو وہ لوگوں کی پیمتوں کا
 نشان بن جاتے گا۔ آج بھی بزمخودوں، بینکوں،
 اور ممالک جیسے بہت سے لیڈ ہیں جو غلامیہ
 طور پر صرف مغربی جمہوریت کو پاکستان کے
 لیے قابل عمل قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ اب یہ
 بات ثابت کرنے کا وقت آگیا ہے کہ دنیا کے
 لیے اسلامی نظریہ ہی ایک واحد اور موزوں
 نظریہ ہے۔ پاکستان میں اسلامی نظام کے
 اعلان کے بعد یہ عقیدہ بڑھ پکڑ چکا ہے کہ پاکستان
 اور اسلام ایک دوسرے کے لیے جڑی داس

دنیا بھر میں تیزی سے آگے بڑھ رہی ہے بعض
 جگہوں پر اسے پیش رفت حاصل ہوتی ہے جب
 کہ بعض دوسری جگہوں پر ابھی یہ ابتدائی مراحل میں
 ہے متعین طور پر مولانا کے الفاظ یہ ہیں کہ بہت
 کچھ کیا جانا باقی ہے جس چیز کو ہم کامیابی کہہ سکتے
 ہیں وہ یہ ہے کہ یہ بات بین الاقوامی سطح پر محسوس
 کی جانے لگی ہے کہ اسلامی نظام میدان میں آچکا
 ہے اور آج کے تمام نظاموں کو چیلنج کر رہا ہے
 چار براعظموں میں ہمارے کارکن جہاں جہاں بھی
 پہنچے ہیں کامیاب ہوئے ہیں وہاں کام آگے ہی
 بڑھ رہا ہے۔

پاکستان میں اسلامی نظام کے نفاذ کے



پاکستان شاہراہ اسلام

ہے یا امریکی۔

جہاں برطانوی یا امریکی نصاب پڑھایا جاتا ہے ان تعلیمی اداروں میں دماغ کے لیے لچھے نہیں ہیں۔
میار نہیں ہیں بلکہ یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ وہ کسی اعلیٰ خاندان کا چشم و چراغ ہے کہ نہیں۔

تدریسی طور پر لائقیت یا لائڈی کے علاقوں میں رہنے والے عام لوگوں کے بچے کبھی خواب میں بھی ان اونچے اور بڑے اسکولوں میں داخلہ کی بات نہیں سوچ سکتے۔ ظاہر ہے کہ ان ہی اسکولوں اور کالجوں کے تعلیم یافتہ افراد کو فوج اور سرکاری ملازمتوں میں اعلیٰ جگہوں پر ملازمتیں حاصل ہوتی ہیں۔ چنانچہ یہی وہ بااثر طبقہ اس کے ہم فوکل ماگر وہ ہے جو مختلف شعبہ ہائے زندگی میں صدر مینا، الحق کی مخالفت کر سکتا ہے اس کی سیدی سادی وجہ یہ ہے کہ اسلام نظام ان کے تعلیم مضامین اور رہن سہن کے طریقوں پر ساری ضرب لگے گا۔

۷، جو امر شاہی آج کل پاکستان کا نظم و نسق چلا رہی ہے وہ پاکستان میں عرصہ دراز سے ایک عوامی اور مستحکم حکومت کی عدم موجودگی کی بدولت نمایاں اثر و رسوخ کی مالک ہے اور اس پر اسلامی اثرات کے بھلے مغربی اثرات غالب ہیں۔ اس

سلسلے میں چار طبقوں یعنی زمینداروں، اعلیٰ حکام، روپی لابی اور امریکی لابی کی جانب سے حمایت ہو سکتی ہے۔

۱۔ پاکستان میں جاگیر داری کا دور دورہ ہے۔ سندھ میں زمینداروں کو ڈیرہ، پنجاب میں جاگیر دار اور سرحد میں خواتین اور بلوچستان میں رملر کہا جاتا ہے۔

چاروں صوبوں میں انہیں اقتصادی وسائل اور سیاسی اثر و رسوخ حاصل ہے۔ وہ مختلف سیاسی جماعتوں کی صف اول میں ہیں۔ ملازمتوں خصوصاً فوج میں بھی بہت صورت حال ہے۔

ان کا طرز فکر اور طرز زندگی مغربی ہے۔ عزت و وقار کے ان کے اپنے میار ہیں۔ وہ لوگوں میں گھٹلے پٹے کو اپنی شان کے منافی تصور کرتے ہیں۔ ان کے بچوں کے اسکول اور کیمپ کے میدان علیحدہ ہیں امدان کے نقطہ نظر کی طرح ان کے مشاغل اور معروضات بھی مختلف ہیں۔

ان کے بچے عموماً گرامر اسکول سینٹ پیٹر اسکول، امریکن اسکول، فورین کرپشن کالج مرے کالج اور لارنس کالج وغیرہ میں تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ یہاں کا نصاب تعلیم یا تو برطانوی

پاکستان شاہراہ اسلام آباد
 کام کرنے کے طرحے کو دلا، پسند اور پسند
 ساری باتیں دیکھی ہیں ہمارے اگر بڑوں سے
 درمیں میں فیض، اب یہ طبقہ، اکرس، میکا دتی
 اور جنگ جیسی عظمتوں کا جس قدر علم رکھتا ہے
 حضرت علیؑ، امام مالکؒ، ابو حنیفہؒ، اوزانیؒ اور غیر
 جیسی ستیوں کے حلق نہیں نکلتا، کئی باحالیات
 اور خاص افراد میں بھی ایسے افراد دیکھنے کو
 مل جاتیں گے جو نظریاتی وابستگی سے کافی دور
 ہیں اور اسلام کو رحمت پسند فلسفہ حیات قرار
 دیتے ہیں۔

شاید دنیا مالک کرمان کے عقائد کا بخوبی علم
 ہے۔ چنانچہ انھوں نے ایسے حالات پیدا کر دیے
 ہیں جن کے پیش نظر، مالی تربیت افراد کو بڑی
 اپنے ہی اسلئے کے ساتھ کف سے کنہ عا لا کر
 کھڑے ہو سکیں کم از کم مدناہ ظہر کی نماز میں ایسا
 ہی ہوتا ہے۔

پاکستان سملج کے یہ اجزاء کو تعداد کے
 اعتبار سے خاصے کم ہیں مگر پھر بھی اتنے مستحکم ہیں
 کہ وہ اسلامی قوانین کی عمل آوری میں رنج پیدا
 کر سکتے ہیں۔

اس لیے مناسب اصلاحات کا سہارا لے

بتان اہم منصبوں پر فائز افراد کے ہاتھوں اسلام
 نظام کو نافذ کرنا ممکن ثابت ہو سکتا ہے۔

۱۴ زاروں کے زمانے ہی سے دوس
 بحر چند تک رسائی کا خواہشمند رہا ہے۔ انقلاب
 نے اس کی ہوس کو اند بھی زیادہ تیز کر دیا ہے
 بحر ابیض اور جنوب مشرقی ایشیا میں اس کی
 حالیہ فتوحات نے کرملین کو اند بھی زیادہ خود
 اعتمادی میں مبتلا کر دیا ہے۔ عرصہ دراز سے
 بلوچستان اور صوبہ سرحد میں دوسری سرگرمیاں
 جاری ہیں۔

چونکہ ان صوبوں کی طرف سے غیر مرکز
 نظم و نسق کے لیے آواز بلند کی جا رہی ہے۔
 اس لیے لازمی طور پر دوس بھی ان کے حالات
 میں دلچسپی لے رہا ہے۔ مگر حال ہی میں اس
 نے سرحد سے توجہ ہٹا کر سندھ میں نیا دھماکا
 یعنی شروع کر دی ہے۔ بھٹو کی معزولی کے بعد
 پاکستان کی تاریخ میں پہلی بار مرکز کے خلاف
 جذبات میں اُبھار دیکھنے کو مل رہا ہے۔

پاکستان کے باشعور طبقے دوس نواز غلام
 کو کچھ زیادہ اچھی نظروں سے نہیں دیکھتے جن میں
 فیض احمد فیض، ڈاکٹر مالہ امام، رئیس اردو جوی،

پاکستان شاہراہ اسلام پر

جان ایسا (موسلمانی دیس) ڈاکٹر ندیر آغا، جوش نگ
آبادی اور عبداللہ شمیم جیسے لوگ شامل ہیں۔
اس حلقے کے پاس کوئی مکتبہ فکر نہیں ہے نہ
ہی کوئی ایسی شخصیت ہے جو محام کٹا بھد کے ٹوٹ
اب تک جذباتی فردوں، اشتعال انگیز ادب و قلم
جلسوں کے ذریعے اپنے فلسفوں کا پرچار کرنے
تک ہی محدود رہے ہیں۔ اس لیے پاکستان میں
سوشلزم کو تقریباً تمام ہی محاذوں پر پسپا ہونا
پڑا ہے، خواہ وہ سیاسی ہو، معاشی ہو یا علمی ہو
بھی وہ یا اوس کن حالات میں بن کے پیش نظر رہی
مبصرین، اعلیٰ شہ کاہر کرتے ہیں کہ روس کوئی ناخوشگوار
تھم اٹھا سکتا ہے

(۴) واشنگٹن ایسیا میں ایک مثالی اسلامی
حکومت کے "آخرانی" وجود کو کبھی پسند نہ کرے
گا۔ امریکی نقطہ نظر سے پاکستان کی سیاسی صورت
حال خطرناک ہے کیوں کہ اس تبدیلی کے بعد پاکستان
اسلامی دنیا کے لیے ایک مقناطیسی مرکز بن گیا
ہے اور جنوبی ایشیا اور مغربی ایشیا کو متاثر کرنے
کی حیثیت میں ہے۔

پاکستان کو یر و دھرم کے معاملے سے گہرا تعلق
ہے۔ مولانا مودودی کا خیال ہے کہ بیت المقدس

اور بھی حلقوں کو اسلام کا لطف اپنے روسی
حریفوں کے ساتھ تعاون کرنے بھی مجبور کرتا رہتا
ہے۔ یہ کوئی نیا غوث نہیں ہے۔ ایوب خاں کے
زمانے میں بھی اس کے آثار پائے جاتے تھے
اس وقت پاکستان میں مرایہ کو غیر پیداواری شعبوں
میں کھانے کے لیے بڑے بڑے منصوبے تیار
کئے گئے تھے جیسے کہ لمبی چوڑی عمارتوں کی تعمیرات
اموی پاکستان میں فری میسن، روڈ ٹری لائنس،
جیم خانہ، کلبوں، ریڈیو اس سوسائٹیوں جیسی عظیموں
اور اداروں کے تحت اب بھی اپنی سرگرمیاں جاری
رکھے جوتے ہیں۔

پاکستان شاہراہ اسلام پر

پارٹیوں پر جنس تھا اب صرت ۶ پارٹیوں کا مجموعہ رہ گیا ہے۔ ان ۶ میں سرگرم جماعتیں صرت ۲ ہی ہیں تحریک استحقاق عورتہ العلمائے پاکستان اور مجلس ڈیموکریٹ پارٹی نے خود کو متحدہ محاذ سے الگ کر کے لوگوں کی نظروں سے اوجھل کر لیا ہے اور یہ تینوں پارٹیاں اب اپنے اپنے فوٹ میں جا چکی ہیں اور ان کا پاکستان گیر کردار برقرار نہیں رہا۔ مسلم لیگ، جمیعتہ العلمائے اسلام پاکستان ڈیموکریٹک پارٹی، خاکسار تحریک مسلم کانفرنس اور جماعت اسلامی پاکستان کا متحدہ محاذ لایبانی سے بھل چھوٹ رہا ہے

جہاں تک کارکنوں کے نظم و ضبط کا تعلق ہے کوئی بھی پارٹی جماعت یا اتحاد نہیں کر سکتی۔ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس کا پاکستان میں کم و بیش سب ہی اعتراف کرتے ہیں۔ پاکستانیوں کی ایک اہم کامیابی یہ ہے کہ وہ مسلم لیگ، اور جمیعتہ کے ذہنوں سے کئی غلط فہمیوں کو دور کرنے میں کامیاب ہو گئی ہے۔

حال ہی میں جو مخالفت قائم ہوئی ہے وہ ایک اچھا شگون ہے اور پاکستان کے لیے مبارک ہے بحیرہ اور جماعت ہی دو ایسی تنظیمیں ہیں جنہوں نے پاکستان میں نظریاتی تبدیلیوں کو وہ فروغ عطا کیا جس کے سبب ملک میں نظام اسلام کے نفاذ کا اعلان ممکن ہو سکا۔

مقامی لوگوں کو شائق گزرتی تھی۔ ایک زمانے میں پاکستانی طوں کا تیار کردہ کپڑا عالمی منڈلیوں میں جاپان کے کپڑے سے بھی زیادہ پسند کیا جاتا تھا۔ اب خود پاکستانی بھی اپنے یہاں کا کپڑا استعمال نہیں کرتے۔ اس لیے کہ اس کا معیار گر گیا ہے۔ نفاست معمولی ہوتی ہے اور مضبوط بھی کم ہوتی ہے۔ اس لیے صنعتی زوال کے ساتھ ساتھ افراد زندگی کا بھی غلبہ طاری ہو گیا کیوں کہ ہر فنی ملکوں میں کیا جانے والا سرمایہ ملک میں پہنچنا شروع ہو گیا۔ افراد زندگی پہلے ہی کافی پریشان کٹن تھا۔ اس کے چانگ تیزی سے بڑھنے کا ایک اور سبب یہ بھی تھا کہ مسٹر بھٹو نے خود کو سیاسی طور پر زندہ رکھنے کے لیے فوجیوں اور دیگر سرکاری ملازمین کی خواہوں میں زبردست اضافہ کر دیا۔ اب پاکستان کی برآمداتی اشیاء سے دے کے صرف کپاس چاول اور سبزیاں رہ گئی ہیں۔

جس سندھ کا سہرا بھی مسٹر بھٹو کے سر آتا ہے۔ جنہوں نے اپنے ناپاک مقاصد کے لیے جی ایم سنیر اور شیخ ایاز کو آؤ کار بنایا۔ پاکستان کا متحدہ محاذ جو اب جماعتوں سیاسی

شیخ عبدالقادر جیلانی۔ رائج بخش۔ شیخ احمد ہندوی۔ خواجہ حسین الدین چشتی۔ جیسے بزرگوار
 شاہ عبدالعزیز عقیق۔ مولوی احمد رضا خاں۔ سید یحییٰ ہندوی۔ مولانا شریف الدین چشتی جیسے علماء و
 فقہاء۔ خالد بن ولید طارق بن زیاد۔ شامیہ شہید۔ سید محمد شہید صلاح الدین یقوی جیسے جہادین۔
 ابن خلدون۔ ابیرونی۔ الطبری۔ السیرتی۔ ابن سینا۔ ابن عربی۔ ابن ہزمی جیسے مؤرخین و حکماء۔ حسن ابن شہید
 جمال الدین بھٹائی۔ سید علی شہید۔ جبرائیل۔ آملک۔ صحت فروجیہ رہا۔ ہوئی جائی، سودی، خسو،
 اقبال، محمد ہاشم، سرسید، خواجہ عبدی، مسو خاں جیسے اہل اہل و عیال اور ان کے ملاوہ بہت سی دوسری شخصیات
 کا مطالعہ کرنا چاہتے ہیں۔ تو اہل احسانات
 کے۔ کا مطالعہ فرمائیں۔
 شخصیات بزرگ قیمت ۱۰ روپے ڈاک خرچ ہوا کہ قدر ہے گا۔

آپ عجیت اللہ کی نیابت میں پہلے ہوں یا میں اکی آؤں دیکھتے ہیں تو ماہنامہ الحسنا کے

خصوصی نمبر الحج کا مطالعہ آپ کے لیے مفید ہے

انتہائی دیدہ زیب سرمدی اور بالکل نئے مضامین کے ساتھ جرم مکہ، مسجد نبوی اور دیگر مقامات کے دیدہ زیب
 فوٹو کی گالری۔ قیمت صرف ۱۰ روپے۔ ڈاک خرچ ہوا کہ قدر ہے۔

نظام مصطفیٰ اور ولانا مودی



کے نام پر بنایا گیا تھا۔ پاکستان کی تشکیل حکومتِ الہیہ کے قیام کے لیے عمل میں آئی تھی۔ اس لیے ساری دنیا کے مسلمانوں کو قریح تھا کہ وہاں اسلامی نظام بروئے کار آئے گا، لیکن پاکستان کے بالعموم بنانے کے انتقال کے بعد جلد ہی پاکستانی رہنما اسلامی حکومت کے وعدوں کو قبول کئے انہوں نے پاکستانی سیاست کو لادینیت (Secularism) کی راہ پر چلا دیا چاہے پاکستانی تمام پاکستان کے قیام کے مقصد کو دھوئے۔ انہوں نے یاد رکھا کہ پاکستان کی بنیاد صرف اسلام ہے اور یہاں اسلامی نظام قائم کر کے رہنا

پاکستان اور اسلام کا رشتہ لایف تک
ہے اور جتنے بھی تحریکیں
اٹھیں وہ سب کے سب اسلام
کے رنگ میں رنگے ہوئے نہیں

چنانچہ قیام پاکستان کے فوراً بعد ہی
وہ اسلامی دستور کا مطالبہ کرنے لگے
سلسلے میں انہیں ولانا مودودی اور عجم
اسد نے نہایت ہی اعلیٰ درجے کی رہنمائی کی
کہ تیز تر اور دھڑلے سے ان میں ولانا مودودی
کی کوششوں کا بڑا ہاتھ رہا ہے۔

نظام مصطفیٰ اور مولانا مودودی

بہر حال عوامی مانگ اور مولانا کی رہنمائی میں
جب یہ مطالبہ بہت زیادہ زور پکڑ گیا تو مولانا
شبیر احمد عثمانی نے قرارداد مقاصد مرتب کی۔
اس میں شک نہیں کہ اگر اسلامی نظام کا مطالبہ
داٹھایا جاتا اور اُس کے بعد قرارداد مقاصد کا
منج بنیاد نہ رکھا جاتا تو نظام مصطفیٰ کا اعلان ممکن
نہ تھا اس قرارداد سے یہ بات واضح ہوگئی کہ
پاکستان اور اسلام کا رشتہ لاینفک ہے اور
جتنی بھی تحریکیں اُنھیں وہ سب کی سب اسلام
کے رنگ میں رنگی ہوئی تھیں۔

پھر جب ایوب خاں کا زمانہ آیا اور
انہوں نے اسلامی جمہوریہ پاکستان کو برص
پاکستان بنانے کی ٹھانی تو بھی عوامی مطالبات
اڑے اڑے۔ ایوب لاکھ ڈکٹیٹر تھے مگر عوامی
مانگ سے صرف نظر نہ کر سکے اور ۱۹۷۳ء میں
جودستور انہوں نے نافذ کیا۔ اس میں قرارداد
مقاصد کی پوری رعایت موجود رہی۔
یہی خاں کے دور حکومت میں بھی دستور
کا یہ اسلامی پہلو جاگ رہا۔

آخر میں جب بھٹو صاحب نے اپنے سیکولر
سوشلزم کی تعمیر شروع کی اور ملک کے دستور
کو اپنے مقاصد کے پے موڑنے کی کوشش کی
تب بھی دستور قبلہ رنج ہی رہا۔

پاکستان کی پوزی سیاسی تاریخ کو
دیکھ جائیے تو آپ محسوس کیے بغیر نہیں رہ سکتے

اس کے باوجود پاکستان کے بڑے بڑے
لیڈر پاکستان کو اسلامی حکومت بنانے کے خلاف
جدوجہد کرتے رہے۔ اُن کا کہنا تھا کہ اگر پاکستان
میں اسلامی نظام لانے کی کوشش کی گئی تو پاکستان
میں رہنے والے ۹۰ فیصد لوگوں کے ہاتھ کٹ جائیں گے
اسد بہمیت کے بعد ہم دنیا کو کیا منہ دکھائیں گے۔
اس دور میں اسلامی نظام کا مطالبہ سخت دقتوں
میں تھا لیکن جب دستور سازی کا مرحلہ آیا تو عوامی
مطالبہ نے دستور سازوں کے ذہن میں رچی بسی
سیکولر قدروں کے باوجود دستور کو اسلام کے
رنگ میں رکھا۔ غلام محمد اور سکندر مرزا خود سیکولر

نظام مصطفیٰ اور مولانا مودودی

کہ پاکستان میں سیکولر حکومتوں کے دور میں جتنے
محاذ اور اتحاد بنے اُن میں نظام مصطفیٰ کی مانگ
ہمگ کر رہی تھی اور نظام مصطفیٰ سے کم ہر گز راضی نہ
ہوتی۔

کی حیثیت اس اسی رہی۔ ان معاہدہ کرنے والی
سیاسی جماعتوں میں عوامی لیگ اور نیشنل عوامی
پارٹی جیسی کٹر سیکولر پارٹیاں تک شامل رہیں مگر
ہر دور میں پارلیمانی حزب اختلاف کا متحدہ مطالبہ
اسلامی نظام کے حق میں رہا۔

جنرل ضیاء الحق نے حقیقت پہچان لی۔ اس
حیثیت سے وہ حقیقت شناس ہیں لیکن وہ حقیقت
ساز نہیں۔ انہوں نے تاریخ کے ایک اہم موڑ
جس کے لیے پاکستان قائم کیا گیا تھا۔ اس سلسلہ
میں انہوں نے اُن تحکک طریقہ پر پروپیگنڈہ کیا
کہا بچے لکھے، اسلامی قانون کے خدو خصال

پاکستان میں سیکولر حکومتوں کے دور میں جتنے محاذ اور اتحاد بنے
اُن میں نظام مصطفیٰ کی مانگ کی حیثیت اس اسی رہی۔

پر ایک اہم کردار ادا کیا ہے محمودہ تاریخ ساز نہیں
کہے جاسکتے اُن کا کمال یہ ہے کہ انہوں نے ملت
کے مزاج کو سمجھ کر ایک عوامی مانگ کو قبول کر لیا۔
فوجی ڈکٹیٹر کی حیثیت سے عین ممکن تھا کہ ایوب
یحییٰ اور بھٹو کی طرح وہ بھی اس مطالبے سے
صرب نظر کر جاتے لیکن قوم اپنے مطالبہ سے نہ
ہٹتی۔ وہ اسلام کی دلدادہ تھی، نظام مصطفیٰ کی

داخل کیے۔ اس کے قابل عمل ہونے کی دلیلیں
اور مثالیں دیں۔ ریڈیو پر تقریریں کیں اور
لوگوں کو سمجھایا کہ:-
"اسلام دینِ فطرت ہے۔ اسلام اُن اخلاقی
قدروں کا داعی ہے جو ہر دور اور ہر زمانے
میں جانی پہچانی جاتی رہی ہیں۔ اسلام انہیں
کو معرود کہتا ہے۔ انسانی فطرت اُن برائیوں

نظامِ حلقے اور مولانا محمد وحید

کو بھی پہچانتی ہے جو انسانی سماج کو لوگوں کی طرح
کھا جاتی ہیں انہی بڑائیوں کو اسلام منکر
کہتا ہے۔
آدمی کی فطرت میں معروہ اور منکر کا تصور

فطری طور پر ودیعت ہوا ہے لیکن دنیا میں
مختلف اخلاقی نظام پائے جاتے ہیں اس
کی وجہ یہ ہے کہ کائنات اور انسان کے
بارے میں لوگوں کے نظریات میں اختلاف
پیدا ہو گیا اگر سب لوگ کائنات کو اس
کے خالق کے تصور کے ساتھ دیکھتے اور یہ بات
نظر سے اوجھل نہ ہونے دیتے کہ انسان پتہ
طور پر اللہ کا بندہ ہے اور اللہ کی رضا
حاصل کرنا اس کی زندگی کا مقصد ہے تو وہ
کچ زوی میں نہ پڑتا، وہ انسانی اخلاق کی معروضہ
قدروں کو اپناتا اور منکرات سے دامن چکنے
کی کوشش کرتا۔

اسلام میں انسانی فطرت کے مطابق
ہے۔ یہ ایک خدا پرستانہ اخلاقی نظام قائم
کرتا ہے اور اس اخلاقی نظام کے قیام کا
استقلال اسلام کے سیاسی نظام کے قائم
ہونے پر منحصر ہے۔ اسلامی نظامِ حیات

• توحید • رسالت اور • آخرت کے
تصور پر مبنی ہے اور اسلام سیاسی نظام
• توحید • رسالت اور • خلافت کے
تصور پر قائم ہے۔

یہی وہ اساسی اصول ہیں جن پر اسلامی
ریاست قائم ہوتی ہے۔ اسلام انسان کو
خدا کا خلیفہ قرار دیتا ہے۔ اس لیے اسے
اپنے اختیارات کو مالک کی مرضی کے مطابق
استعمال کرنا چاہیے، تاکہ نیابت کا حق ادا ہو۔
خلافت کے منصب پر وہ پورا سامان
فائز ہے جو توحید اور رسالت کے اصول
کو مان کر خلافت کے فرائض ادا کرنے
کو تیار ہو۔ یہی وہ مقام ہے جہاں سے اسلام
میں جمہوریت کی ابتدا ہوتی ہے۔ لیکن جمہوریت
کسی بھی طرح بے لگام سلطانی جمہور نہیں ہے۔
بلکہ یہ ہر حال میں خدا کی نیابت ہے۔ یوں
تو اسلامی سماج کے ہر فرد کو خلافت کے حقوق
بھی دیا گیا ہیں اور فرائض بھی۔ پھر ریاست
کا نظم و سچلانے کے لیے جو حکومت بنائی
جاتی ہے وہ احساسِ ذمہ داری رکھنے والے
ہی لوگوں کی مرضی سے بنتا ہے۔ یہ لوگ

اپنے اختیارات خلافت کو ختم کرنے کا مقصد
مجھ کر ایسے منہ کی اور خدا ترس شخص کو سونپ
دیتے ہیں جو ان کے یقین کی حد تک حدود
اللہ قائم کر کے اہمیت رکھتا ہو۔ وہ ان کی
طرف سے خلافت کے فرائض اس وقت تک
انجام دیتا ہے جب تک اسے اپنے مقرر کردہ
داروں کا اعتماد حاصل رہتا ہے۔

اسلام جمہوری حاکمیت کا قائل نہیں بلکہ
جمہوری خلافت کا مطہر دار ہے۔ جمہوری حاکمیت
میں عوام بادشاہ ہوتے ہیں مگر جمہوری
خلافت میں بادشاہی اللہ کی ہوتی ہے جمہور
جسٹ اُس کے خلیفہ ہوتے ہیں۔ جمہوری
حاکمیت میں جمہور اپنا قانون خود بناتے
ہیں لیکن جمہوری خلافت میں قانون اللہ کا
ہوتا ہے اور اس قانون کا نفاذ خلیفہ کا
فرض ہوتا ہے۔ جمہوری حاکمیت میں حکومت
کا فرض جمہور کا منشا پورا کرنا ہوتا ہے جمہوری
خلافت میں حکومت کو اللہ کا منشا پورا کرنا
ہوتا ہے۔ اس کا مقصد فساد فی الارض کو ختم
کر کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ایک
نظام قائم کرنا ہوتا ہے تاکہ زندگی کے ہر

جمہوریت خلافت میں
حکومت کو اللہ کا منشا
پورا کرنا ہوتا ہے اس کا
مقصد فساد فی الارض کو
ختم کر کے امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر کا ایک
نظام قائم کرنا ہوتا ہے۔

شعبے میں اللہ اور رسول کے پسند و نفاق
اصولوں کی پابندی کی جائے اور حکومت
قلم کے بجائے انصاف کا ذریعہ بنے۔
اصل میں مولانا کا کہنا یہ تھا کہ۔

”جس طرح ایک انسان اسی وقت مسلمان
ہو سکتا ہے جب وہ کہہ لا الہ الا اللہ محمد رسول
اللہ کا زبان سے اقرار کرے۔ اسی طرح
ایک حکومت اُس وقت اسلامی حکومت بنتی
ہے جب وہ یہ اقرار کرے کہ مالک الملک
خدا ہے اور ملک میں اسی کا قانون چلنا ہے۔“
مولانا کی یہ بات پاکستانیوں کے دلوں میں گھر کر
گئی۔ رائے عامہ قرار داد مقاصد کے حق میں ہموار

نظام مصطفیٰ اور مولانا مودودی

ہوتی تھی اور یہ عوامی مطالبہ بڑھتا رہا کہ حکومت پاکستان ان اصولوں کو مان لے۔ اس سے حکومت لرز گئی۔ اس نے مولانا کے خلاف جھوٹا پروپیگنڈا شروع کیا اور پھر ایک سیاسی سازش قریب دے کر مولانا اور آپ کے ساتھیوں کو جیل میں بند کر دیا۔ مگر قرار داد مقاصد کا مطالبہ بڑھتا گیا اور چار و نہار حکومت نے قرار داد مقاصد منظور کر لی۔ مگر حکومت غم و غصہ میں مبتلا تھی چنانچہ جیسے ہی موقع ملا انہوں نے پھر ایک سازش کی اور غم و غصہ کی تحریک کھڑی کرادی۔ اس کے بعد مارشل لا لگا دیا گیا، مگر مولانا کی بات بھینتی جا رہی تھی۔ جماعت کا اثر برابر بڑھ رہا تھا۔ آخر حکومت کے ایجنٹوں نے مولانا کو قتل کرنے کی کوشش کی یہ ۱۹۶۲ء کی بات ہے۔ جب یہ سازش ناکام ہو گئی تو ۱۹۶۳ء میں مولانا کی جماعت اسلامی کو خلاف قانون قرار دے دیا گیا۔ مولانا اور آپ کے ہم ذوالیہدوں کو جیل میں ڈال دیا گیا۔ لیکن پاکستانی ہائی کورٹ نے اس نظر بندی کو خلاف قانون قرار دے دیا۔ اور مولانا پھر سرگرم دعوت ہوئے کہ اسلام اور سیاسی اقتدار۔ دو جڑوں بھائی ہیں۔

انہوں نے عوام کے دل میں یہ بات اچھی طرح بٹھادی کہ دین و سیاست تو اُنم ہیں اور ایک کو دوسرے سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کے نظریہ سیاست کی مزید تفصیلات کے لیے مولانا نے خلافت و ملکیت کے نام سے کتاب لکھی جس میں انہوں نے اسلامی خلافت کے خدوخال کو اجاگر کیا اور بتایا کہ اسلامی خلافت کن اصولوں پر قائم ہوتی ہے۔

مولانا نے اس کتاب میں بتایا ہے کہ اسلام کا سیاسی نظریہ قرآن کے تصور کائنات کی اساس پر قائم ہے اور اس کے موٹے موٹے نکات یہ ہیں۔

الف: کائنات اور انسان اللہ کی خلق ہیں۔
 ب: اللہ اپنی خلق کا مالک اور حاکم ہے۔
 ج: اللہ کی حاکمیت میں کسی کا کوئی حصہ نہیں۔
 د: حاکمیت کے جملہ صفات اور جملہ اختیارات اللہ کے ہیں۔

اپنے اس اساسی تصور کی بنیاد پر اسلام کا مطالبہ ہے کہ انسان اپنی زندگی کے اختیاری حصہ میں بھی اللہ کی بندگی اور اطاعت کرے۔ خدا اور رسول کے احکام کو مانے کیونکہ وہی سچا پیلا

نظام مصطفیٰ اور مولانا مودودی

ہمد افغانی حکومت کی صحیح صورت یہ ہے کہ اثیث
نیز دفائی کاموں میں تعاون ملے گی اور ریاس کا جائز
اخلاقی حق ہوگا۔

اسلامی ریاست کی خارجہ پالیسی یہ ہوگی کہ وہ بین الاقوامی
احکام کیا جائے گا۔ زیادتی کرنے والے کے ساتھ اتنی
ہی زیادتی کی جائے گی جتنی اس نے کی ہے اور نہ عام
طور پر ریاست مسلح پسند رہے گی۔

مولانا کی خوش نصیبی ہے کہ انہوں
نے اپنی زندگی میں نظام مصطفیٰ
کے نفاذ کی تمہید کا مشاہدہ کر لیا۔

قائم ہو جائے تو مسلمان اپنا کام باہمی مشورے سے
چلائیں۔ اللہ اور رسول کی اطاعت کو مقدم سمجھ کر اپنے
خلیفہ کی اس وقت تک اطاعت کریں جب تک وہ
اللہ کے رسول کا میل فرمان رہے اگر مسلمانوں میں
کسی امر پر اختلاف رائے ہو تو خدا اور رسول کے
قانون کو حکم بنایا جائے۔ مدلیہ ہمیشہ حکومت کے آخر
سے آزاد رہے بلکہ حکومت لوگوں کو۔

ان اصولی باتوں کی تشریح کر کے مولانا
نے نمونے کے طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
دور حکومت سے مثالیں دی ہیں۔ پھر بتایا ہے
کہ حضور کے انتقال کے بعد مسلمانوں نے جو
انتخابی خلافت کا طریقہ اختیار کیا وہ اسلام
کے مزاج کے مین مطابق تھا۔ حکومت شوریٰ کے
مشوروں سے چلتی تھی اور خلیفہ احساس ذمہ داری
اور احساس جواب دہی سے مضطرب رہتا تھا۔
اس کتاب میں مولانا نے اسلامی حکومت کے ختم
(باقی صفحہ ۲۹۹ پر)

* جان و مال اور عزت کا تحفظ دے۔
* امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی آزادی دے۔
* بجلے مقاصد کے لیے اجتماع کا سامان ملے۔
* حدود ریاست میں رہنے والے غیر مسلموں کو
دین و مذہب کی آزادی دے اور انہیں
مذہبی و لادارائی سے محفوظ رکھے۔

ان حقوق کے بدلے حکومت لوگوں سے امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر کے کام مفاد عامہ کے منہجوں

نظام مصطفیٰ اور مغربی مصنفین

اسلامی جمہوریہ کے قیام سے وہ لوگ سخت دشت
نعدہ معلوم ہوتے ہیں۔ ان کی کجھ میں نہیں آ رہا
ہے کہ ان کی اتنی منظم کوششوں کے باوجود اسلامی
تحریکیں کیسے زور پکڑ گئیں۔ ایس کی مجلس شوریٰ
پھر سر جوڑ کر بیٹھی ہے کہ اسلام کے بڑھتے ہوئے
اثر کو کیسے فوجد کیا جالتے۔

اس غور و خوض میں وہ اس مفروضے کو لکھ
ان کر چلتے ہیں کہ دین اور سیاست الگ الگ
چیزیں ہیں۔ جیسا کہ بودہ و حرم اور مسیائی دھرم
کے ماننے والوں نے طے کر رکھا ہے۔ وہ
پر سوچتے ہیں کہ دین و سیاست کے توازن
سایہ دعویٰ مسلمان کیپ ہی سے کیوں جو رہا
ہے۔ دوسرے مذہب والے اس قسم کے دعوے
کیوں نہیں کرتے۔

مغربی مصنفین کہتے ہی حق پسند سہی 'اسلام
کے معاملے میں ہمیشہ متعصب رہے ہیں۔ انہیں اسلام
کا ہر چا ایک آنکھ نہیں بھاتا۔ اس لیے وہ ہمیشہ
اسلام کو بدنام کرنے کی کاوشوں میں لگے رہتے
ہیں۔ مغرب زدہ لوگ ان سے متاثر بھی ہوتے
ہیں اور ان حضرات کی تحریروں کو پڑھ کر اسلام
کی فادیت پر شبہ کرنے لگتے ہیں۔ مگر اس کے
باوجود مسلمانوں میں بیداری پیدا ہوئی ہے
جین الاسلامی ضمیر جاگ پڑا ہے۔ اسلامی
تحریکیں کامیاب ہو رہی ہیں۔ اور مغرب زدگی
کے اثرات کم ہو رہے ہیں۔

اس صورت حال نے مغربی مصنفین کی
صفوں میں کھلبلی مچا دی ہے۔ پاکستان میں نظام
مصطفیٰ کے قیام کے امکانات اور ایران میں

نظام مصطفیٰ اور مغربی مصلحتیں

حالیہ میں انگریزی اخبار انڈسٹریسٹ (The Economist) نے اسلامی تحریکوں پر مکتوب اسلام (Islamist Movement) کے عنوان سے ایک تبصرو لکھا ہے۔ وہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ مسلمانوں میں اسلام کے نظام حیات کے اچھے ہونے کا ایک عقیدہ موجود ہے۔ اور اب مسلمانوں میں یہ رجحان بڑھ رہا ہے کہ وہ اپنے سارے مسائل کو اسلامی اصول و مبادی کی روشنی میں حل کرنا چاہتے ہیں کئی مسلمان ملکوں میں اسلامی نظام کے قیام نے ایک مطالبہ کی شکل اختیار کر لی ہے۔ پاکستان میں چند اہم اسلامی احکام و قوانین کے نفاذ کا اعلان ہو گیا ہے۔

ان کے خیال میں اسلامی تحریکوں کی کامیابی کا ایک سبب یہ ہے کہ اسلام نسبتاً جوان مذہب ہے۔ ابھی اس پر بڑھا چا نہیں آیا۔ اس لیے اس کی مقبولیت بڑھ رہی ہے۔ افریقہ اور بعض یورپی ممالک میں تو یہ بہت ہی پسند کیا جا رہا ہے۔ افریقہ ارڈوین نارک میں بہت لوگ مسلمان ہو رہے ہیں۔ اور ان میں اسلامی نمائندہ ہمارے کے چہرے بڑھ رہے ہیں۔ حج نے انہیں ایک دوسرے کے اور بھی نزدیک کر دیا

اب مسلمانوں میں یہ رجحانات بڑھ رہے ہیں کہ وہ اپنے سارے مسائل کو اسلامی اصول و مبادی کے روشنی میں حل کرنا چاہتے ہیں۔

میں مذہبی مسلمان آگے رہے۔ اسلام آدمی کی بنی زندگی ہی نہیں بلکہ اس کی سیاسی اور اقتصادی زندگی پر بھی کنٹرول چاہتا ہے۔ اسلام میں خدا اور قیصر کی تقسیم نہیں، بلکہ اسلامی ریاست ایک ایسی حکومت ہے جس میں حاکمیت اللہ کی ہو اور سیاست قرآن کی چلے۔ آج کوئی یہ کہے کہ مسلمان لادین (Secular) بھی ہو سکتا ہے تو یہ اجتماع ضدین ہو گا۔

کمال اتاترک ایک مصلح تھا جس نے مسلم ملک ترکی کو لادین سیاست کے راستے پر چلایا لیکن وہ ناکام ہوا۔ وہاں کے لوگوں نے اتاترک کی ساری غیر اسلامی اصلاحوں کو ٹھکرا دیا۔ انھوں نے دینی اخوت پھر سے قائم کر لی اور اسلام کے علمبردار بن گئے۔ اور چاہتے ہیں کہ ان کا سیاسی نظام اسلامی شریعت کی اساس پر مبنی ہو۔ لیکن اسلامی سیاست کا یہ تجلّٰی نیا نہیں ہے۔ یہ پُرانا

پاکستان تو بنا ہی اس لیے تھا کہ وہاں اسلامی ریاست قائم ہوگی۔ مگر ایران میں اسلامی جمہوریت کا مطالبہ اتنی جلدی ابھرا اور کامیاب ہوا کہ حیرت ہوتی ہے۔

اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا مظہر ان روایات کا اعلیٰ ہے جو مسلمانوں نے مغربی تہذیب کے زیر اثر چھوڑ دی تھیں۔ اب مسلمانوں میں پروردہ کو پسند کیا جانے لگا ہے۔ عورتیں ایک حد تک چادر پوش ہوتی جا رہی ہیں۔ مرد مادی کچھ سے گنتے جا رہے ہیں اور قرآن کے احکام کی سنجیدگی سے تعمیل کرنے کی خواہش مند ہیں۔ اب مسلمان یقین کرتے ہیں کہ اسلام ایک مکمل دین ہے۔

وہ معروف معنوں میں ایک مذہب (Religion) ہی نہیں بلکہ ایک مکمل ضابطہ حیات بھی ہے۔ وہ مسلمان کی زندگی کے ہر شعبے پر حکمرانی کرنا چاہتا

نظام مصطفیٰ اور مغربی مفقین

پہلے ہی بہت سے مسلم ممالک میں اسلامی ریاست
کے لئے کی کوشش بار بار کی جاتی رہی ہے۔
پستان اور ایران کے بعد اب مراکش، لیبیا، مصر
ترکی، ایشیا اور انڈونیشیا۔ سب اسلامی ریاست
تعمیل کرنے کی فکر میں لگے ہیں۔ سوڈان، اردن
اور شام میں اخوان المسلمون اسلامی نظام قائم
کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔

اسلام جنگجو مسلم قوم پرستی کا جذبہ لے کر نہیں
اٹھا ہے نہ یہ پان اسلامزم ہی ہے۔ اسلامی
نظام حکومت کے خلاف ہمارے زمانے میں
پتھروں اور مسلمانوں نے واضح کیے ہیں یا مولانا ابوالکلام
مودودی نے یا انڈونیشیا کے ڈاکٹر محمد ناصر اور ان
کی پارٹی نے۔

عجیب بات یہ ہے کہ یہ سب قوم پرستی
کے خلاف ہیں۔ حالانکہ استعمار کے خلاف جنگ
میں انہوں نے قومی سطح پر خوب بڑا کردار ادا کیا
لیا تھا۔ واقعہ یہ ہے کہ اسلامی مجتہدین نے قوم
پرستی کی بجا طور پر مخالفت کی ہے۔ کیوں کہ یہ
ایک سیاسی اور روحانی بدعت ہے جو کسی قوم
کی وفاداری کو بانٹ دیتی ہے۔ جو گمراہ اسلام
کا ہونا چاہیے اس میں قوم پرستی شریک بن جاتی

سعودی عرب بھی مسلم ممالک میں اتحاد
قائم کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔ اس کام کے لیے
انہوں نے ایک مسلم یونٹ بنی اور ایک بینک
کھولا ہے۔ لیکن یہ کوشش کامیاب نہیں ہو رہی
ہے۔ ہر ملک کے اپنے قومی مفادات ہیں جس
کی وجہ سے اتحاد کا خواب پورا نہیں ہو رہا
ہے۔ لیکن ان کا نصب العین بہر حال اسلامی
ریاست کا قیام ہے۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ کا جو
تصور وہ پیش کرتے ہیں وہ ساتویں صدی کے
اسلامی اداروں کے احیاء جیسا لگتا ہے۔
ان ملکوں میں ایک اور طرح کے لوگ

اسلامی نظام حکومت کے خدوخال ہمارے زمانے میں یاقواہوان المسلمون نے واضح کیے ہیں یا مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے یا انڈونیشیا کے ڈاکٹر محمد ناصراوید نے کے پارٹے نے۔

تو مغرب کی مادیت کو پسند کرتے ہیں اور نہ کمونزم کی دھڑیت کو۔ اُن کی مثالی خدوخال پالیسی ناوابستگی کی ہے۔ یہی پالیسی ہے جس کی طرف ایمان کے آیت اللہ خمینی نے اشارہ کیا ہے۔

اقتصادی معاملات میں یہ اسلام پسند طبقہ ہر قسم کے سود کو حرام سمجھتا ہے۔ بلگوں کے جدید نظام کو ناپسند کرتا ہے۔ بلکہ تقلم زکوٰۃ کو کافی سمجھتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلامی نظام میں ذاتی ملکیت پر کوئی پابندی نہ ہوگی۔

سماجی دائرے میں عورت کو باوقار مقام دیا جائے گا۔ لیکن گھر کے سردھرے بہر حال مرد ہی ہوں گے۔ مصر کے اخوان عورتوں کے باہر نکل کر کام کرنے پر کوئی اعتراض نہیں کرتے مگر پاکستان کی جماعت اسلامی کو عورتوں کے باہر نکل کر کام کرنے پر اعتراض ہے۔ جماعت اسلامی ضبط ولادت کے بھی خلاف ہے۔ دونوں جماعتیں

بھی ہیں جو پیشہ وریاست وال تو نہیں لیکن وہ اسلامی نظام حکومت کے قیام کے لیے کوشاں ہیں۔ یہ لوگ ایک نظریاتی گروہ کے قائد ہیں اور ذرائع نشر و اشاعت سے بہرہ ور کام لے رہے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ سیاست کی بنیاد تو قرآن و حدیث ہی ہیں لیکن آج کی جدید زندگی کے لیے اس کے علاوہ بھی قانون سازی کرنی ہوگی۔ قانون سازی کا یہ دائرہ وہ ہے جو قرآن اور حدیث سے متصادم نہیں ہے۔ ویسے اسلامی سیاست جمہوری ریاست ہوگی اور اُس کا سربراہ منتخب سربراہ کا اس پہلو سے دیکھا جائے تو اسلامی تقورات اور مسلمانوں کے عمل میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اس وقت صرف دو مسلم ممالک یعنی ترکی اور یٹشیا میں منتخب حکومت ہے خود سعودی عرب میں شاہی خاندان کی حکومت ہے جو اسلامی اہلوں سے ہم آہنگ نہیں۔ ایک بات بہت واضح ہے۔ مسلمان حکومت

نظام مضبوط اور مغربی معنی میں

قرآن کے احکام طلاق، تعدد و ازدواج اور بیکرہ اور
کی سزا کے بارے میں مضطرب ہیں۔ وہ چاہتے
ہیں کہ طلاق کو مشکل بنا دیا جائے اور تعدد و ازدواج
کی قرآنی شرطوں کو اچھی طرح نافذ کیا جائے۔

اسلامی تعزیروں کے سلسلے میں ان

لوگوں کی رائے ہے کہ اسلامی معاشرہ میں چوری
کی ضرورت ہی نہیں پڑتی اس لیے چور کے
ہاتھ کاٹنے کی سزا نافذ نہ رہی ہوگی۔ پھر قرآن
کی شرائط کے مطابق جب تک چار چشم دید گواہ
نہ ہوں کسی کو سزا نہیں دی جاسکتی۔

دیا ہے۔

(اکنومسٹ ٹائمز سے نقلیں)

ہمارے نزدیک یہ بات بڑی خوش

اسلامی معاشرہ میں چور کے لیے ضرورت ہی
نہیں پڑتی۔ اس لیے چور کے ہاتھ کاٹنے کے
سزا نافذ نہ رہے ہو گئے۔

اس تبصرے کا سرسری مطالعہ ہی اس
نتیجہ پر پہنچنے کے لیے کافی ہے کہ ان محقق صاحب
کے بعض انکشافات بڑے منطقیہ خیز ہیں۔ لیکن
یہ بات واضح ہے کہ اب مغربی معنی میں اور
محققین اس بات پر مجبور ہو گئے ہیں کہ عالم

آئندہ ہے۔ اس ذریعے سے امید نہیں کہ
کہ اللہ تعالیٰ اسلامی نظام کی خوبیاں ان پر
منکشف کر دے۔

ہماری دہلیہ کہ ایسا ہو۔

آمین۔

آٹھ اقسام

اسلامی دستور

ہم سب کا بس ایک خدا ہے، ایک ہے اپنا دین
مفلس ہوں یا مومن والے ہوں، افسر یا مزدور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور
مرد مسلمان کی منت پر چھوڑ ستر آن کی تفسیر
گرمی میں شعلوں سے بڑھ کر ٹھنڈک میں کافور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور
ظلم تو دیکھو پاکستان میں فساد کا ہے سال
ہجوری ہے اور سیمین زوری رشونت ہے بھر پور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور
بھوکے ننگے لوگ پھرے ہیں بے گھر ہے مملکت
دل کے چھالے کھول رہے ہیں رستے ہیں ناموس

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

اسلامی دستور

جو بھی ہو گا کر گزریں گے جان رہے یا جائے

ماتوہ میں طاقت والے ہم بھی نہیں مجسبور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

نیکی پر ہم کھول چکی ہے نیتا کی پر قول چاہے

ظلم بڑے اب بول نہ بولے پاپ نہ بنو سرور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

نہ تو ازم پہ ہیں تعقیدیں در پردہ اسلام پہ چوٹیں

دل میں سوزِ یقیں سے خالی آنکھیں ہیں بے نور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

دین کی خاطر کام کریں گے تن من دین کی نذر بھی دیں گے

میں کی جیسی ہمت ہوگی اور جتنا مسترد

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

میں خانوں میں خاک اڑے گی باطل کی کچھ بھی نہ چلے گی

ظلم کے شیشے جوہر کے ساغر ہوں گے چھٹنا چور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

ہلکا سا تارہ شاعرِ ملت کی آواز پر چاہن

ایسے ایسے جب ہوں مسافر پھر منزل کیا دور

اپنا مقصد اپنی منزل اسلامی دستور

سرخ لکڑی کے میدان میں لگے ہوئے لالہ بی پاشم



خوشی کے آنسو ہیں۔ کیونکہ تمہارے پیروں نے
منزل کو چوم لیا ہے۔ مجھے لگ رہا ہے۔ جیسے
زمین کے اس سرے سے اس سرے تک لاکھوں
کہ دروں انسانوں کے دل ایک ساتھ دھڑک رہے
ہیں۔ جیسے پیاد کے اس بہتے سمندر میں کسی
خوشگوار ہوانے ہلکورے بکھر دیئے ہیں۔
جیسے گندھ خضرئی میں کوئی مہربان چہرہ مسکرا اٹھا
ہے۔

اور اس کے ساتھ ہی میرے ذہن کی لکڑی
پر کتنے ہی منظر ابھر آئے ہیں۔ آج کے دن کے
لئے۔ ان لفظوں کو سننے کے لئے میری تلت
کی نہ جانے کتنی نسلوں کو آگ اور خون کے سمندر سے
گزرنا پڑا ہے۔ میری کتنی ہی بہنوں کو مہربان بازار
رہا ہونا پڑا ہے۔ ان کی چادریں گھسیٹی گئی ہیں۔

نیل کے ساحل سے کاشغری خاک تک
ریگستانوں اور قبرستانوں میں آرام کرنے
والے اسلامی نوجوان!

میرے اور تمہارے درمیان کوئی بھی رشتہ نہیں
ہے۔ نہ جانے کتنے فاصلے میرے اور تمہارے درمیان
حائل ہیں۔ نہ جانے کتنے میدان۔ کتنے دریا
اور کتنے پہاڑ ہمارے درمیان ہیں۔ اس کے
باوجود یہ کون سا رشتہ ہے جو ایک مہکار بن کر
میرے احساسات میں بکھر گیا ہے۔ اور کسی غیب
سی رات ہے یہ رات جس میں میرے دل کا گوشہ
گوشہ چکیلے آنسوؤں سے بھر گیا ہے۔

آج رات میں نے نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا
اعلان سننا ہے تو مجھے لگا ہے جیسے تم سب اپنے
مردوں میں بھوٹ بھوٹ کر رو پڑے ہو یہ آنسو

سرخ خاک شہیداں...

— ان کے سینوں میں فخر بھونکے گئے ہیں۔ ڈٹے ہیں۔ میرے شہیدو! آج کا یہ اعلان صدیوں سے
اور خفیف والدین کو اپنی جواں اولادوں کا زخم کھانا
پڑا ہے۔ — لیکن اپنی ان آنکھوں میں بچے ایک
خواب کے لیے میری عظیم، میری معصوم اور میری

شان دار ملت نے سب کچھ
برداشت کر لیا
میر نے جب بھی اپنی معصوم قوم کی داستان
پڑھی ہے میری آنکھیں بھیگ گئی ہیں۔ آنسوؤں
سے نکلی اس تاریخ کو میرے جذبات ہمیشہ یاد کرتے
رہے ہیں۔ اس راہ کی دھول ہمیشہ

میرے معصوم شہیدو
تمہاری بھولی بھالی قوم کا خون بہتے ہوئے
ظفر سے جا کر تھیک ساری زمین تمہاری قوم کے خون سے
— ہے۔

کب سے یہ ملت ان
لفظوں کو سننے کے لئے کان لگائے
ہوئے تھی۔ شاہ ولی اللہ نے اس کے
پسے دیکھے تھے۔ سید احمد شہید نے اس کے لئے
ارمان بھائے تھے۔ اور یہ میری خوش قسمتی تھی
کہ میرے کانوں نے اس اذان حق کو سنا۔

میرے معصوم شہیدو — صدیاں گزر گئی
ہیں تمہاری بھولی بھالی قوم کا خون بہتے ہوئے —
ظفر سے جا کر تھیک ساری زمین تمہاری قوم کے
خون سے سرخ ہے۔ اور سرخ اس لئے کہ
مصطفیٰ اور نظام مصطفیٰ کے لئے انتہائی وفادار
قوم ہے۔ صدیوں سے یہ خون رائیگاں جا رہا

ایک ایک ذرے میں سید قطب — حسن امین ڈاکٹر
نذیر احمد اور میرے شہیدو تم جیسے سینکڑوں معصوم
بچوں کا خون جذب ہے جو ساہا سال سے تبران —
قاہرہ — کراچی — جکارہ اور کابل کی سڑکوں پر
مارے جاتے رہے ہیں۔ بے نقاب کرو تمہارا خون
تمہارے صدق و وفا کی ایک لازوال مہر بن کر زمین کے
ذره ذرہ میں جذب ہو گیا ہے۔ تمہارے خون میں
تھری اسی خاک سے اسلام کا پہنچا ہوا چین سرسبز
ہوا ہے۔ — ہوا ہے۔ —

— ان کے سینوں میں فخر بھونکے گئے ہیں۔ ڈٹے ہیں۔ میرے شہیدو! آج کا یہ اعلان صدیوں سے
اور خفیف والدین کو اپنی جواں اولادوں کا زخم کھانا
پڑا ہے۔ — لیکن اپنی ان آنکھوں میں بچے ایک
خواب کے لیے میری عظیم، میری معصوم اور میری
شان دار ملت نے سب کچھ
برداشت کر لیا
میر نے جب بھی اپنی معصوم قوم کی داستان
پڑھی ہے میری آنکھیں بھیگ گئی ہیں۔ آنسوؤں
سے نکلی اس تاریخ کو میرے جذبات ہمیشہ یاد کرتے
رہے ہیں۔ اس راہ کی دھول ہمیشہ
میرے معصوم شہیدو
تمہاری بھولی بھالی قوم کا خون بہتے ہوئے
ظفر سے جا کر تھیک ساری زمین تمہاری قوم کے
خون سے سرخ ہے۔ اور سرخ اس لئے کہ
مصطفیٰ اور نظام مصطفیٰ کے لئے انتہائی وفادار
قوم ہے۔ صدیوں سے یہ خون رائیگاں جا رہا

سرخ شیدیاں۔۔۔

میرے دل میں نہ جانے کب سے یہ خفا کر دت
نیتی ہو رہی ہے کہ میں کبھی کراچی۔ تہران۔ قاہرہ۔
اندھ جاتا کے قبرستانوں سے گزروں۔ سر جھکا کر
تمہاری قبروں پر آنسوؤں کے پھول چڑھاؤں۔
تھیں بتاؤں کہ تم کہنے کو مر گئے مگر تمہاری آنکھوں
میں سچے پاکیزہ خواہش کو ایک زندہ تعبیر بننے سے کوئی
روک نہیں سکے گا۔ نہ جانے کب سے میری آرزو
ہے کہ خدا اگر میرے بازوؤں میں طاقت
دے تو تمہارا خون بہا ان سازشی
طاقتوں سے وصول کروں
سوئے والی تاریخ جاگ اٹھی ہے
جنوں نے
تمہاری لاشوں پر اپنے
عمل تعبیر کرنے کی اسکیں بنائی تھیں۔
ہاں مجھے تم ہر وقت یاد آتے ہو۔ تم معصوم بچہ
۔ جن کی آنکھوں کے دیپ اور جن کے ہونٹوں کے
چراغِ وقت سے پہلے ہی سمجھ گئے۔ تم جہاں کو تمہاری
معصومیتوں کو تمہاری وفا مار یوں کو۔ تمہاری
پاکیزگیوں کو میں بہت ادب اور احترام سے سلام کرتا
ہوں۔
نظامِ مصطفیٰ کا یہ اعلان سن کر مجھے لگا ہے کہ
کیا چور بازاری اور دھوکا دہی کے نظارے ہمیشہ کے

سرخ خاک شہیدان...

لے ختم ہو جائیں گے۔ کیا خدا ادا آفت کا خون لوگوں
کے دلوں میں بچھ جائے گا۔؟
تو کیا اب بادشاہ کا خون غریب کے خون سے

زیادہ قیمتی نہ سمجھا جائے گا۔ کیا اب امیر غریب اپنے
بچے سے بچے
کاش
کاش کا میت ختم
ہو جائے گا عمو

اور ایسا ذلیک ہی صفت میں
کھڑے ہو جائیں گے۔
یہ ساری زمین خدا کے نور سے جگمگا اٹھے

تو کیا اب غریب کا خون جو سر کر کوئی اپنا چہرہ
سرخ کر کے لے گا؟ کیا اب نگاہوں میں پاکیزگی اور
خندوں میں خلوص بھر جائے گا۔

گل تک لال جھڈے کو سلامی دینے والے آج
اسلام کے رضا کار بن جائیں گے۔
کیا اب شخصیتوں کے بت ڈٹ جائیں گے؟

اور خدائے واحد کے استغناء کے سوا تمام
سجدہ گاہیں شکستہ ہو جائیں گی۔

کاش ایسا ہی ہو۔ میرے تھکے
ہوئے ہاتھوں منتظر آنکھوں اور شکستہ زبان
کی یہی دعا ہے کہ اے میرے خدا۔ کاش
ایسا ہی ہو۔

میرے دوستوں کا یہ
الزام کہ میں تنہا ہوں۔ خدا اگر بے ٹھیک ہو۔

میرے سارے اندیشے بے بنیاد ہوں۔ کیونکہ اگر
یہ خواب بکھر گیا تو میرے جیسے لوگ شاید آئندہ کئی صدیوں
تک بھی کوئی خواب دیکھنے کی ہمت نہیں کر سکیں گے۔

میرے شہید۔ میری تاریخ کی میراث تمہارا
خون کاش اب راجگاہاں نہ جائے۔ شاہ سچی

محبت کی آغوش میں تپتے ہوئے آنسو بچے مونیوں سے بھی
قیمتی ہوتے ہیں۔ میری آنکھوں کے آنسو۔ تمہاری منتظر
خاک کے لئے نذر ہیں۔ کہ اس سے زیادہ میرے
بس جس کچھ بھی نہیں۔ •

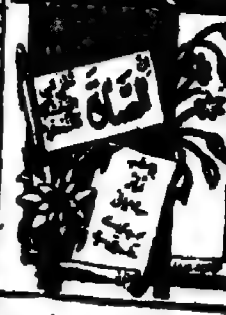
رسول اللہ کا طریقہ نماز

مولانا محمد سلیمان قاسمی

حنفی مسلک کے مطابق نماز پڑھنے کا طریقہ
جس میں احادیث کے حوالوں کی مدد سے تمام
مسائل پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے۔ اپنے انداز
کی ایک منفرد کتاب

قیمت صرف ۵ روپے

نماز



اس چھوٹی سی
کتاب میں نماز کی
اصل روح و آواز
کرا یا گیا ہے۔
اور ساتھ ہی آسان
زبان میں پوری
نماز کا مطلب

بھی سمجھا دیا گیا ہے۔ یہ کتاب ہندو زبان میں بھی ہے
قیمت دیکھو ایک روپیہ (چندری پرچا کا ہے)



ایمان الہی
آمنوا
رضا و توبہ
قرآن پاک
میں اللہ تعالیٰ
جو بزرگوار
الہ ایمان کو

مقابلہ کر کے نہیں رہ سکتا۔ ہمارا ترجمہ اور تشریح
کے ساتھ ایک جوڑ جمع کر دیئے گئے ہیں۔ ۲۰ روپے پر ایک

یا ائیمہ الناس

(ابو سلیم محمد عبدالحی)
قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے جہاں جہاں
بھی جو باتیں "اے لوگو! کہہ کر ارشاد
فرمائی ہیں ان سب کو سچا کر دیا گیا ہے
بہت آسان اور دلنشین انداز بیان
اور تشریح۔

قیمت: تین روپے پچاس پیسے

مکتبہ الحسنات ریسرچ



تمدنی ارتقاء کے ہر مرحلے کے لیے موزوں ترین ہے۔ اسلام انسانی حاکمیت کی نفی کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہی انسانوں کا حاکم اعلیٰ قرار دیتا ہے وہ انسان کو قانون سازی کا اختیار نہیں دیتا۔ انسانی قانون سازی کو وہ شرک اور اپنے مالک کے مقابلے میں بغاوت شمار کرتا ہے۔ اس طرح وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا نمائندہ ہونے کی حیثیت سے شارع اور واجب الاطاعت قرار دیتا ہے اور ان کے حکم سے انحراف کو خدا کے حکم سے انحراف کے مترادف بتاتا ہے۔

اسلام میں نظام حکومت شورائی ہے۔ اسلام میں حکومت کا کوئی خاص ڈھانچہ (Form and structure) متعین نہیں ہے۔ البتہ "مشاورت" لازم ہے اور مشاورت کے لیے

اسلام جو دینِ فطرت ہے۔ دنیا کی مادی سیاسی اور سائنسی حرجیات کے ساتھ اُس کی تمام بدلتی ہوئی ضروریات کا کھیل اور زندگی کے ہر گوشہ کے لیے ہدایت نامہ ہے۔ انسان کی اخلاقی سیاسی تمدنی، روحانی، مادی اور معاشی ضروریات بنیادی طور پر یکساں ہی رہی ہیں۔ اسلام ان ضروریات کی کفالت اور رہنمائی کے لیے واضح اور مستقل اصول فراہم کر دیتا ہے جن کی مدد سے انسان اپنی زندگی کے ہر سو پر رہنمائی حاصل کر سکتا ہے۔

اسلام کا سیاسی پہلو

اسلام انسانی اجتماعات میں واضح رہنمائی دیتا ہے۔ تہذیبِ مملکت اور اصلاحِ اجتماع کے لیے اس کے پانچ تین اصول ہیں جن کے نفاذ سے اسلام کا سیاسی ڈھانچہ ہر معاشرے، ہر دور اور

کامل نظام زندگی

پر خدا کے ہاں جو ابدی کا انحصار ہے۔

اسلامی حکومت نہ کسی طبقہ کی حکومت ہے نہ کسی خاندان کی، نہ گروہ کی اور نہ کسی شخص کی۔ بلاشبہ کی حکومت ہے جو اس کے مطیع فرمان نیک بندوں کے ذریعے چلائی جاتی ہے۔

اسلامی حکومت میں اللہ کے سوا ہر کسی کی محکومی اور غلامی سے دستگیری ہے۔ حق گوئی ہر فرد کا شیوہ اور حق پرستی اُس کا شعار ہے۔

اسلامی حکومت میں ہر جان کو مکمل تحفظ حاصل ہے۔ ناحق قتل کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ اور لوگوں کی جان اور آبرو سے کھیلنے والوں کے لیے اسلامی حکومت میں کوئی جائے پناہ

نہیں ہے۔ اسلامی سیاسی نظام میں تو پارٹی سسٹم کے لیے بھی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ سب مسلمان ایک پارٹی جزبہ اللہ ہیں۔ ان میں آراء کا اختلاف ہو سکتا ہے اور دو افراد باہمی ایک مسئلہ پر اختلاف اور دوسرے مسئلہ پر اتفاق کر سکتے ہیں کسی مستقل حزب اختلاف کا تصور اسلام کے سیاسی نظام میں موجود نہیں ہے البتہ حق گوئی کا مقام سب سے بلند ہے اور جو فرد یا گروہ حق گوئی کو شعور بناتا ہے وہ جہاد اکبر کا اجر پاتا ہے اور اسلام میں

پارلیمانی جمہوریت اسلام کے مزاج کے قریب ترین سیاسی سسٹم ہے۔ اس طرح اسلام میں عوام کے نمائندوں کے ذریعے مشاورت کا نظام اور حکومت کا ڈھانچہ قائم کیا جاتا ہے جیسے خلافت راشدہ میں قائم تھا۔ انتخاب اور مشاورت اسلامی سسٹم کی جان ہے۔ تحکم، تکبر اور خود سری کے لیے اسلام کے سیاسی سسٹم میں گنجائش موجود نہیں ہے۔ حدود اللہ اس حکومت کے رہنما اصول ہیں۔ وہ کسی صورت میں بھی ان حدود سے تجاوز نہیں کر سکتی۔ اور اگر تجاوز کرے تو اسلامی معاشرہ اُسے سزا دل کرنے کا حق رکھتا ہے۔

اسلام میں حقوق شہریت سب کے برابر ہیں۔ مسلمانوں کے مرد اور عورتوں کے غیر مسلموں کے فوجی، انسانی بنیادی حقوق سب کے یکساں ہیں۔ ان میں مال و دولت، نسب و رنگ، عہدہ منصب، علاقہ و زبان کسی سبب سے بھی فرق امتیاز نہیں ہے۔ سب کو شخص آزادی حاصل ہے۔ ریاست کے اخلاق اور قانونی عدلیہ میں رہتے ہوئے ہر شخص پر اسے طور پر اپنے اہلے اور مرضی کے مطابق عمل کرنا ہے عقیدے اور مذہب کی پوری آزادی حاصل ہے اور اسے آزادی



کامل نظام زندگی

سے بڑا جہاد یہ ہے کہ ظالم حکمران کے لئے کراہت بلند کیا جائے۔
 اسی طرح اسلام میں سیاسی نظام خود خدمت خلق کا نظام ہے۔ اس میں خلیفہ اور رئیس مملکت لوگوں کی ضروریات پوری کرنے کے لیے لگیوں میں گردش کرنے اور ہر سامان، شہر، لوگوں تک پہنچانے میں دریغ نہیں کرتے۔ یہ نظام انسانیت و حق کی حفاظت کا مضبوط قلعہ ہے۔ یہ کراہت کو ری دنیا میں پھیلانے کا عالمگیر مشن ہے۔

لاہر کا معاشی پہلو
 اسلام میں معاش کو معاد کے برابر مشیت مانی ہے اور معاش کی درستی پر معاشرے کی حق کا انحصار ہے۔ اسلامی ریاست میں بنیادی بنیادیں ہر انسان کا بنیادی حق ہیں۔ غذا، مس، رہائش، تعلیم، علاج انسان کی بنیادی ضروریات ہیں۔ اسلام ان ضروریات کی کفالت خود ذمہ لیتا ہے۔ اس لیے کہ اسلام نظام بربیت ہے۔ اسلامی حکومت چونکہ اللہ تعالیٰ بنیاد کرتی ہے اس لیے ہر شخص کے لیے رزق مانی کا فریضہ اسلامی حکومت کو ہی ادا کرنا ہوتا ہے۔ وہ حکومت اسلامی ہی نہیں ہے جو اپنے شہریوں کی بنیادی ضروریات اور کفالت توڑے لیکن ان پر حکومت کرنے کا حق جتنا ہے دنیا کے غائب میں صرف اسلام ہی ہے جس نے مایات اور غریبوں کی کفالت کو ”زکوٰۃ“ کی صورت میں خود ارکانِ دین میں شامل کیا ہے اور جو شخص غریبوں کا یہ حق کفالت ادا نہیں کرتا اس کے خلاف اللہ اور اس کے رسول کا اعلان جنگ ہے اور اسلامی حکومت اس کے خلاف بغاوت کا مقدمہ قائم کرتی اور اس کے خلاف خلیفہ اول کی طرح جہاد کرتی ہے۔ غریبوں کا یہ حق کسی صورت، کسی طور اور کسی حالت میں بھی ساقط نہیں ہو سکتا اور یہ پوری ریاست کے امراء سے جمع کر کے پوری ریاست کے غریبوں پر مسلسل اور متواتر ہر سال تقسیم کیا جاتا ہے۔ اس طرح اسلامی حکومت میں غریب بھی امراء پر ٹیکس عائد کرتے ہیں اور یہ اتنا مقدس ٹیکس ہے کہ جس سے کسی صاحب استطاعت کے لیے راہ فرار نہیں ہے۔

اسلام اپنے معاشی تصورات میں اپنے شہریوں کو شخصی ملکیت کا حق دیتا ہے لیکن وہ حق فلاحِ عامہ اور ذرائعِ حلال سے مشروط ہے۔



کابل نظام زندگی

کھلی چھٹی ہے کہ جس طرح چاہے استعمال کرے
اور نہ سوشلزم کی طرح قید و بند ہے کہ اس کی
اپنی مرضی کا کسی کام میں دخل نہ ہو۔
اسلام کا معاشرتی پہلو

اسلام فرد کو بہت اہمیت دیتا ہے۔ فرد
ہی ذمہ دار ہے، وہی دنیا اور آخرت میں قبول
ہے اور اُس کی فلاح و بہبود پر ہی معاشرے کی
فلاح و بہبود کا انحصار ہے۔ مرکز کائنات انسان
ہے اور وہی خلیفۃ اللہ ہے۔ اس لیے اُس کی آواز کی
پر قدغن اور اُس کی حریت پر جبر و پابندی ناقابل
برداشت اور ناقابل قبول ہے۔ اس کی عزت
نفس، آزادی ضمیر، خودی کی پاسبانی اور
انفرادی ذوق کا لحاظ کیا جاتا ہے۔

مورت اور مرد کا رشتہ ازدواج اسلام
کے معاشرتی نظام میں ایک نہایت اہم مقدس
رشتہ ہے جس سے انسان اور انسان کی تربیت
گاہ خاندان وجود میں آتا ہے۔ اسلام اسے برباد
ہونے سے بچاتا اور اُس میں خارجی بے جا دخلت
کو روکتا ہے۔ اس لیے مردوں اور عورتوں میں
جھنجھی اور جسمانی لحاظ سے فرق نے دونوں کے
دائرہ کار میں بھی فرق پیدا کر دیا ہے۔ معیشت کا

معیشت کے سارے ذرائع پر سے اجارہ داری
ختم کر دی گئی ہے۔ اسلام تقسیم دولت میں مساویہ
کی بجائے منصفانہ تقسیم دولت کا قائل ہے۔

اسلام دولت کو گردش میں رکھنے کا حکم دیتا ہے
اور دولت سمیٹ سمیٹ کر رکھنے کو ناپسند کرتا ہے۔
اور جو سمیٹ سمیٹ کر رکھنے کی کوشش کرے زکوٰۃ
اُس کی دولت کو لے کر غریبوں میں تقسیم کر دیتی ہے
وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ
وَالْمَحْضُورِ۔

”لوگوں کے مال میں سائل اور محروم
کا بھی حق ہے۔“

پھر اسلام انفاق فی سبیل اللہ کے ذریعے
بھی مالداروں سے مال وصول کرتا اور اُسے
گردش میں لاتا ہے۔

اسلام میں طبقاتی تصور پر معاشرے کی
بنیاد نہیں ہے بلکہ اخوت، مساوات، برابری اور
برادری پر ہے۔ سب مسلمان بھائی بھائی ہیں اور
اُن کے انسانی حقوق محفوظ ہیں۔ اسلام میں بیگار
کا تصور بھی نہیں ہے جو شخص بیگار لیتا ہے وہ خدا
اور رسول کا مجرم اور حکومت کے سامنے منکرانہ ملوث
ہے۔ اسلام میں فرد کو نہ سرمایہ دارانہ نظام کی طرح

کابل نظام زندگی
 ذہن تمام تر مزد کا ہے جو بیرونی مشقت کا کام ہے۔
 اور خاندان سازی اور خزانہ داری عورت کا کام
 ہے جو نہایت نازک اور جذباتی ہم آہنگی اور نفسیاتی
 توازن کا کام ہے۔ دونوں ایک دوسرے کی
 مدد کے لیے اپنے اپنے دائرہ کاریں کام کرتے
 ہیں اور ایک دوسرے کے معاون و مددگار
 ہوتے ہیں۔ ہنگامی صورت حال کے عوارضوں
 کے دائرہ کار کو ملیدہ رکھا گیا ہے۔ اگر کسی عورت
 کی معیشت کا حقیقی انتظام ختم ہو گیا ہے تو اسلامی
 ریاست کا وجود خود بخود اس کی جگہ لے لیتا ہے
 لیکن حتیٰ الوسع عورت کو اپنا کام چھوڑ کر معیشت
 کے دوسرے دائرے میں داخل ہونے کی مجبوری
 میں نہیں ڈالتا۔

اسلام شادی سے بیاہ میس مرد
 عورت سے دونوں کو پسند کا حق
 دیتا ہے اور ان کے مفائد
 کو شادی سے اولیٰ سے کا
 مقام دیتا ہے۔ دل سے کو حق
 ولایتی مزدور مالک ہے لیکن
 جہاں تک پسند اور ناپسند کا
 تعلق ہے اسے شریعت نے
 مرد اور عورت سے دونوں کو بطور
 حق عطا فرمایا ہے۔

اسلام شادی بیاہ میں مرد و عورت دونوں

اسلام معاشرتی طور پر مردوں اور عورتوں
 میں انسانی حقوق کی مساوات قائم کرتا ہے البتہ
 انتظامی مقاصد کے لیے مرد کو خاندان میں سربراہ
 مقرر کرتا ہے تاکہ انسانی نظام مستحکم بنیادوں پر
 قائم رہے اور انتشار کا شکار نہ ہو ورنہ انسانی
 سطح پر مرد اور عورت دونوں مساوی بنیادی
 حقوق کے حقدار ہیں۔ عورت کی آبرو کی حفاظت
 اسلامی معاشرتی نظام کا بنیادی پتھر ہے۔ عورت

کامل نظام زندگی

پیدا کرنا چاہتا ہے اور بذلتی، کج روی، تلخ گفتاری، بدزبانی کو ناپسند کرتا ہے۔ اسلام باہمی نیکی کے کاموں میں تعاون کا حکم دیتا ہے اور بُرائی کے کاموں میں عدم تعاون کا۔ دوستی اور دشمنی کا میثاق اللہ کی رضا کو قرار دیتا ہے۔ خرچ کرنے اور کمانے کے لیے بھی باکیزگی کا میثاق قائم کرتا ہے۔

نیکی کا حکم دیتے رہتے اور بُرائی کو روکنے سہنے کی تلقین کرتا ہے تاکہ پورا معاشرہ نیکی کے قیام میں مصروف رہے۔ اور بُدی کے خلاف جہاد میں لگا ہے۔ اس طرح معاشرے میں بُرائیوں کا استحصال ہو جائے اور نیکیوں کا دفاع ہو جائے۔ بدگمانی سے روکتا ہے تحسّس سے روکتا ہے۔ حد، انصاف، چٹائی، نیت کی سخت ممانعت کرتا ہے اور بھائی بھائی بن کر رہنے کا سبق دیتا ہے۔ اسلام معاشرے میں ہر فرد کو نظام کا اہل چھوڑ کر گئے ظلم سے روکنے اور ظلم کی دست گیری اور حمایت کا حکم دیتا ہے۔ اس طرح اسے نیکی اور عدل کا پھریدار بنا دیتا ہے۔ مصیبت میں اگر ناحق طور پر اپنوں کی حمایت سے بھی منہ کرتا ہے اور یہ کھاتا ہے کہ ہر فرد دوسروں کے لیے وہی پسند کرے جو وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے۔ یہی حقیقی اخوت اور بھائی چارہ ہے۔

مختلف طاقتوں کے میزے دوسے نے اسلام سے محبت و عقیدت کا جو شاندار مظاہرہ کیا ہے وہ اس بات کا بین ثبوت ہے کہ وہ دن دور نہیں جب پاکستان میں حقیقی مسنون میں اسلامی نظام نافذ ہو گا اور یہ مجھے یقین ہے کہ پاکستان ان مقصد کو ضرور پالے گا جن مقصد کیلئے یہ ملک معرض وجود میں آیا ہے۔

(حصہ پاکستان)

گو پسند کا حق دیتا ہے اور ان کی رضامندی کو شادی میں اولیت کا مقام دیتا ہے۔ ولی کو حق ولایت ضرور حاصل ہے لیکن جہاں تک پسند اور ناپسند کا تعلق ہے اسے شریعت نے مرد اور عورت دونوں کو بطور جن عطا فرمایا ہے۔ البتہ البتہ معاشرے میں ذوات اور عیش پسندی کی گنجائش نہیں ہے۔

اسلام رشتہ داری اور ہمسائیگی کو بہت اہمیت دیتا ہے۔ صلہ رحمی ایک فریضہ ہے جو ہر مسلمان کے ذمے ہے اور جو شخص ہمسائے کو بھوکا چھوڑ کر خود پیٹ بھر کر سو جاتا ہے وہ اپنے لیے اللہ کی شدید ناراضگی مول لیتا ہے۔ خوش خلقی، ہمدردی، رحمتی، بھائی چارہ، امداد باہمی یہ صفات ہیں جو اسلام معاشرے کے ہر فرد میں

اسلامی نظام

کی بنیادیں

اپنی سلطنت و ملک کا تنہا مالک و حاکم ہے اس کی مالکیت و حاکمیت میں کوئی شریک نہیں ہے۔ چنانچہ قرآن شریف میں آتا ہے کہ:-

”اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عکرائی نہیں

ہے، اسی نے حکم دیا ہے کہ اس کے

سوا کسی کی عبادت یعنی پرستش اطاعت

نہ کرو۔“ (سورہ یوسف)

• بادشاہی و فرمانروائی میں اس کا کوئی

شریک نہیں ہے اور اسی نے ہر چیز

کو پیدا کیا ہے۔“ (فرقان)

دوسری بات یہ ہے کہ جب ساری دنیا

اللہ تعالیٰ ہی کا مالک اور اسی کی سلطنت ہے

اور وہی سارے انسانوں کا مالک و بادشاہ ہے

”اے اللہ! اے ملک و سلطنت کے

مالک! تو جس کو چاہے ملک و سلطنت

دے اور جس سے چاہے ملک و سلطنت

پھین لے۔“ (آل عمران)

”آسمان و زمین اور ان دونوں کے

ہر جہان جتنی چیزیں ہیں ان کی بادشاہی

اللہ ہی کے لئے ہے۔“ (مائدہ)

قرآن پاک کی ان آیات کی روشنی میں چند

بائیں مضمون ہو رہی ہیں پہلی بات یہ کہ ساری دنیا

اللہ تعالیٰ کا ملک اور اس کی سلطنت (STATE)

ہے اور اللہ ساری دنیا اور اس کے تمام باشندوں

کا مالک اور بادشاہ ہے اور سارے انسان اس کی

مخلوق ہی نہیں بلکہ ملک و رعیت بھی ہیں اور وہی

اسلامی نظام کی بنیادیں

اور تمام انسان اسی کی رعیت و ملوک ہیں تو اس کی رعیت اور اس کے ملک و سلطنت میں اسی کے احکام و قوانین چلنا چاہئیں، نہ کہ رعیت کے اپنے احکام و قوانین۔

انسان پر انسان کی بادشاہی و حکمرانی اور اللہ تعالیٰ کی رعیت اور اس کے ملک و سلطنت میں اس کے غیر کا حکم و قانون چلنا نہ صرف یہ کہ ظلم و غضب ہے بلکہ دنیائے انسانیت کی تباہی و بربادی کا اصلی سبب ہے۔ دنیائے انسانی کو تباہی و بربادی سے بچانے کی کوئی صورت اس کے سوا ممکن نہیں کہ انسان پر انسان کی بادشاہی و حکمرانی نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی بادشاہی و فرمانروائی ہو، خدا کے ملک اور اس کی رعیت میں خدا ہی کا حکم و قانون جاری و نافذ ہو۔

”اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور تم میں جو اولی الامر ہو۔“

اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے:-

”حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے میری (مشکوٰۃ)

دوسری حدیث میں ہے:-

حضرت ام حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم پر ایک نکتے غلام کو امیر

تیسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی سلطنت و ملک کا انتظام جب کسی ایک شخص یا چند اشخاص کے سپرد کرتا ہے تو ان میں راہ راست پر وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کو مالک ملک مان کر اس کے قانون و حکمرانی کی طرح اس کی قانونی شریعت کی اطاعت بجالاتے ہیں اور ملک و سلطنت اور اس کے بندوں میں خدا ہی کے احکام و قوانین جاری کرتے ہیں ایسے



اسلامی نظام کی بنیادیں

احکام و قوانین کی بجائے اپنے احکام و قوانین جاری کرتے ہیں۔ ایسے لوگ قرآن کی اصطلاحی زبان میں طاغوت کہلاتے ہیں۔

ان کے احکام کی اطاعت اور ان کے قوانین کی پیروی دراصل مالک حقیقی سے سرکشی و بغاوت ہے۔ قرآن الہی ہے۔

”ان حدود بندگی سے بھل جانے والوں کے حکم کی اطاعت نہ کرو جو زمین میں فساد برپا کرتے ہیں اور کبھی اصلاح نہیں کرتے۔“ (شعرا)

پچوتھی بات یہ ہے کہ اسلام مذہب نہیں بلکہ ایک عالمگیر تحریک ہے اور اس تحریک کی شریعت کے لیے جس طرح سب سے پہلے محبوبوں کا انکار کرنا اُس کے بعد اللہ ہی کو محبوب و برحق ماننا ضروری ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ ہی کو اپنا اور تمام دنیا کا مالک و بادشاہ ماننا بھی لازمی ہے۔ گویا انسان صحیح معنوں میں مومن ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ انسانی مالکیت و حاکمیت کا انکار کر کے صرف اللہ تعالیٰ ہی کو اپنا اور ساری دنیا کا مالک و حاکم تسلیم نہ کرے۔

”یہی اللہ تمہارا رب ہے۔ ملک اسی

مقرر کر دیا جائے اور وہ اللہ کی کتاب یعنی قرآن پاک کے مطابق تم پر فرمائی کہ تمہیں کی اطاعت کرو گے۔“

(مسلم)

لیکن آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اور ارشاد نے ان اطاعتوں کی حقیقت نہایت وسعت و احاطہ کے ساتھ واضح فرمادی ہے۔

”حضرت نواس بن سمیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کے لیے کوئی اطاعت نہیں ہے“ (شرح السنہ)

گویا امر کے حکم کی اطاعت اس وقت تک واجب ہے جب تک کہ ان کے کسی حکم کی اطاعت سے خدا اور اس کے رسول کی نافرمانی نہ ہو۔ اگر ان کے کسی حکم کی اطاعت سے خدا اور رسول کی نافرمانی ہو تو اس حکم کی اطاعت سے انکار کر دینا لازمی ہے۔

اللہ تعالیٰ جن لوگوں کو حکومت و سلطنت عطا کرتا ہے ان میں ظالم و فاسق وہ ہیں جو مالک سے باغی ہو کر خود مالک بن بیٹھے ہیں اور خدا کے بندوں اور اس کے ملک و سلطنت میں خدا کے

اسلامی نظام کی بنیادیں

اپنا اور دنیا کے تمام باشندوں کا مالک و حاکم
مان لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا آخری
رسول تسلیم کر لیں، ان پر یہ لازم ہو جاتا ہے کہ وہ
خود مختاری اور آزادی کا دعویٰ چھوڑ کر زندگی کے
ہر شعبے میں مالکِ حققی کی نازل کردہ آخری کتاب
یعنی قرآن پاک اور اُس کے رسول کی سنت کی پیروی
کریں اور خدا اور رسول کے سوا کسی دوسرے کے
حکم و قانون کی پیروی نہ کریں۔

• اس دستورِ زندگی کی پیروی کر دو جو
تمہارے رب کی طرف سے نازل کیا
گیا ہے اسے چھوڑ کر دوسرے آقاؤں
کی پیروی نہ کرو۔“ (اعرات)
ارشادِ نبوی ہے:-

”حضرت مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے مرسل مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم
میں دو چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں
جب تک تم ان دو چیزوں کو مضبوطی
سے پکڑے رہو گے کبھی گمراہ نہ
ہو گے۔ کتاب اللہ اور اُس کے
رسول کی سنت۔“

تختِ یا تخت

ایک بادشاہ نے اپنے درباریوں سے کہا میرے
تخت اس کوٹھری میں کوٹھری تنگ اور دروازہ چھوٹا
ایک درباری نے کہا حضور تخت بڑا ہے اور کوٹھری
چھوٹا ہے یہ تخت اس کوٹھری میں نہیں آسکتا۔
بادشاہ ناراض ہوا اور بولا تم بے وقوف ہو
یہ کھولناں ملک سے کچھ غلط فک آئے ہیں دیکھتے ہیں
ہم اس تخت کو اس کوٹھری میں بچھا دیتے ہیں۔
رنگ میں یہ ایسا اہم کر سکتے۔“

ان دانشوروں اور نابالغ اس تخت کے کئے کوٹھری
سلاحدہ سے یا چھوٹا سا دھڑے یا اور جتن کچھ چھوٹا
ختم کر کے کوٹھری میں لے گئے۔ جتن کچھ کر کے کھڑا
اسلامی ایک جتن تھا اسکا بھی ایک کیل صفحے کی اجازت
تھا لیکن ہم میں بہت سے لوگوں غریبیت کے احکام میں
زیرِ مانتاب کر کے اس تخت کو بھی تخت بنا دیا اور ان
ضرورت اور صفحے کے مطابق کر لیا۔ (شاہ محمد علی)

کا ہے، اُس کے سوا کوئی اللہ نہیں
آخر تم لوگ کہہ رہے جا رہے ہو۔
پانچویں بات یہ ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کو

مام دینی کتب

۴/-	ایمان کی باتیں	۳/-	ذکر غیر
۳/-	اسلام کی بہادر بیٹیاں	۵/-	دین و سحریت
۳/-	اسلام میں عورت کا مقام	۴/-	رویت ہلال کا مسئلہ
۴/-	اصلاح رسوم	۱۵/-	شمال ترمذی
۴/۵۰	الزامات کا جائزہ	۹/-	صحیحہ باہل دل
۳/-	امت کی باتیں	۱۳/-	کشف المحجوب
۱/۲۰	اسلامی خطوط نویسی	۱۳/-	مکتوبات نبوی
۸/-	پیغمبر عالم	۴/-	آپ حج کیسے کریں
۳/-	پرفہ کی باتیں	۱۰/-	فتوح الغیب
۲/۵۰	پیام انسانیت	۱۰/-	حسن حسین - چھوٹا سائز
-/۵۰	تاریخ خلافت محمدیہ	۲۰/-	" " بڑا سائز
۳/-	درسی تبلیغ	۱۳/-	تاہین
۶/۵۰	دین کی باتیں	۶/۲۵	خطبات مدراس
۴/-	رسول انشق کے معجزات	۱۸/-	تبلیغی لصاب اول
۳/۵۰	رسول کی باتیں	۱۲/-	" " دوم
۲/-	قرآن کی باتیں	-/۶۵	اسلام مکمل دین
۲/-	مولانا مودودی علماء کی نظر میں	۶/۴۵	تقدیر کیا ہے؟
۱۲/-	مواعظ حسنہ	۷/۵۰	میرے تھے بعد کیا ہوگا؟
۳/۵۰	نشر الطیب	۴/-	اسلام کی باتیں

مکتبہ الحسنات رامپور یوپی، ۲۲۴۹۰۱

نعم سلیق

بلاسوی بینکنگ کے متعلق چند مسائل



پاکستان میں نظام اسلامی کے قیام کا اعلان ہو چکا ہے۔ اب وہاں بلاسوی بینکنگ کا نظم قائم ہونے والا ہے۔ ذیل میں بلاسوی بینکنگ سے متعلق مسائل پر اظہار خیال کیا گیا ہے۔

کرنے اور ان کا حساب کتاب رکھنے پر بھی وہ عائد
لے سکتا ہے۔ ازاد یا اداروں کے آمد و خرچ کے
افضاء کی ذمہ داری لے کر بھی آمدنی حاصل کر سکتا
ہے۔ کرنٹ حسابات کے کھاتے کھول کر ان سے
بھی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ سہ ماہی اور فنانس کے
متعلق ازاد یا اداروں کو اپنے ماہرین کے ذریعے
ایسی کمپنیاں یا مشورے دے کر مناسب مہرت لے
سکتا ہے۔ بینک کے بلے پر بھی ہاتز ہے کہ اپنے
مستقل مصارف کو چلانے کے لیے کھاتہ داروں
سے ہر لین دین (Transactions) پر معمولی

مردودہ نظام بینک کاری کو اگر سود کی
بنیاد سے ہٹا کر نفع کی بنیاد پر استوار کر دیا
جائے تو بیشتر معاملات نئی شکل میں بھی بخوبی
چل سکتے ہیں۔ مثلاً بلاسوی بینک کاری میں
رقوم کے انتقال (بذریعہ چیک یا ڈرافٹ)
کی خدمت کا معاوضہ بینک اسی طرح لے سکتا
ہے جیسے ڈاکخانہ منی آرڈر نہیں لیتا ہے بینک
لاکر بھی بالعموم مزاجم کر سکتا ہے حکومت کے
جاری کردہ قرضوں کی رقوم جمع کرنے یا بعض
محکموں کی امانات رکھنے اور بلوں کی وصولیاں



بلا سود جینگ کے متعلق چند مسائل

می فیص وصول کرے۔ جیسے کہ اب بھی ۲۵ پیسے مدت شش ماہ، ۵ سال، ۱۰ سال کے لیے اس فرم پر سرمایہ لگا سکتا ہے کہ یہ سرمایہ اتنی مدت کی اور اتنی مقدار کی اقساط میں متفرقہ عرصہ کے اصل مسئلہ سرمایہ کاری کا ہے۔

طویل المیاد سرمایہ کاری نسبتاً سہل ہے بلکہ حکومت کی نفع آوری اسکیموں میں اپنا روپیہ لگا سکتا ہے۔ وہ کارخانوں کے یہ مشینری یا خام مال کی خریداری میں کسی خاص مدت کے لیے رقم لگا کر اس مدت کے نفع و نقصان میں حصہ دانی کر سکتا ہے۔ جائیداد کی خرید و فروخت یا ٹرانسپورٹ یا ایسے ہی دوسرے بڑے کاموں میں سرمایہ کاری کی راہیں نکال سکتا ہے۔ کسی تاجر یا کارخانہ دار کے دیکھ کر وہ مال کی قیمت کی پونڈ ادائیگی کر کے مقررہ دنوں میں اس مال کے اٹھاتے جلنے پر اس کی موجودہ قیمت فروخت کا حساب لگا کر اپنا حصہ منافع حاصل کر سکتا ہے یا اپنی رقم کو متعلقہ فرم کے پورے کاروبار میں چند یوم مثلاً پندرہ دن تلوہ دن یا کم و بیش) کے لیے شامل کرنے کا معاہدہ کر کے پورے کاروباری منافع کا حصہ مدت معینہ کے لیے لے سکتا ہے کارخانوں کے اجراء کے لیے سودی قرض دینے کے بجائے حصہ داری کے اصول پر کسی خاص

انمد واپس لے لیا جاتے گا۔ مختلف بڑی بڑی کاروباری فرموں کے حصص کی خریداری کر سکتا ہے۔ سرمایہ کاری کے سرکاری یا نیم سرکاری اداروں (جیسے کہ موجود ہیں) کے ذریعے بھی سرمایہ کاری ہو سکتی ہے۔

برآمد کے مقصد سے خام مال کو جمع کرنے کے لیے کمپاس کے کاروبار کی مثال دی جاسکتی ہے۔ مثلاً کمپاس کا اسٹاک کسی علاقے سے خریدنے کے لیے کوئی فرم بلکہ کالیکٹر لاکھ روپیہ ادائیگیوں یا چھگی ادائیگیوں میں لگاتی ہے اس رقم سے خرید کر وہ اسٹاک جب مارکیٹ میں فروخت کیا جائے گا تو بلکہ اپنا سرمایہ واپس لیتے ہوئے منافع میں سے بھی ایک حصہ لے گا۔ اسی طرح چینی کے کارخانے گنے کا، اور چمڑے کے کارخانے یا برآمدی تاجر چمڑے کا اسٹاک مناسب وقت پر خرید کر اس سے جو نفع کاتے ہیں، بلکہ اس میں حصہ دار ہو گا۔ اُن موٹی موٹی اجناس کی قیمت فروخت کوئی راز نہیں ہوتی بلکہ

بلاسو میٹنگ کے متعلق چند مسائل

پچھلے سالوں کی شرحیں یعنی دیگھی جاسکتی ہیں اور تازہ حالات پر دیگھی نظر رکھی جاسکتی ہے۔

کے چلتے حسابات (Current Accounts)

میں اگر اسطرح پانچ لاکھ روپے کی رقم داخل ہوتی ہے تو ان میں سے مثلاً تین لاکھ کی رقم ریکی رہتی ہے کچھ نکلتی ہیں تو کچھ نئی ان کی جگہ لے لیتی ہیں اب اگر تین لاکھ روپے کو چھوٹے بڑے پچاس حصوں میں بانٹ کر دیکھا جائے تو کچھ رقم دس دن، کچھ ایک ماہ، اور کچھ زائد مدت کے لیے شریک کار و بار رہ سکتی ہیں۔ اور ہر وارپس آنے والی رقم دوسرے کار و بار میں لگائی جاسکتی ہے تو ظاہر ہے کہ تین لاکھ روپے سے خاصاً کار و بار کی عمل انجام پاتا ہے۔

مسئلہ صرف یہ ہے کہ لاکھوں چھوٹی چھوٹی رقمیں اور عام مذکاروں میں سے ہر ایک پر کیسے اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ ہر ایک کے حالات کو بینک کیسے جان سکتا ہے اور ہر ایک کے حسابات کی وہ نگرانی کیسے کر سکتا ہے کہ کس نے جائز طور پر نفع و نقصان دکھایا ہے اور کس نے برسرِ پھر کر کے اپنے کار و بار میں نقصان ظاہر کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ بینک آنکھیں بند کر کے تو اپنے حصہ داروں کے کھاتے اور کھاتے داروں کی امانات کو ہر کسی کی جھولی میں

بچنے کا کام اب ہوتے ہیں، وہ آئندہ بھی ہوں گے۔ مگر تبدیلی صرف یہ ہوگی کہ سودی قرض کے طور پر سرمایہ لگانے کے بجائے جمعہ داری نفع و نقصان کے اصول پر دیکھا جائے گا۔ یہ بات اپنی جگہ اہم ہے کہ بینک نہ صرف کسی فرم کے قابل اعتماد اور کسی کار و بار کے وہ منفعت اور کسی سیزن کے سازگار ہونے کو دیکھے گا بلکہ بعض محروزیں میں وہ اپنے طائر بیکروں کو بھی بورڈ آف ڈائریکٹرز میں جگہ دلاتے گا اور تنخواہوں اور دیگر مصارف کے متعلق فیصلے کرنے اور حسابات مرتب کرنے میں شریک ہوگا۔ اتنا ہی نہیں، جہاں کہیں وہ بڑا سرمایہ دے گا، وہاں اپنی شرائط بھی تسلیم کر لے گا یہاں تک تو سرمایہ کاری زیادہ پیچیدگیاں نہیں رکھتی۔ البتہ قلیل المیاد سرمایہ کاری کے کچھ حالات ایسے ہیں جن کو حل نہ کیا جائے تو ایک بڑا دائرہ کار بند ہو جائے گا۔ مثلاً ہوتا یہ ہے کہ ٹیکسٹ ٹیر پارٹ میں جو موٹے بینک کے پاس رکھوائے جاتے ہیں۔ ان کے مقابلے میں کہیں زیادہ رقم محدود وقت کے لیے آتی ہیں۔ محدود وقت



بلا سود بینکنگ کے متعلق چند مسائل

میں نہیں ڈال سکتا۔ رکھا ہے۔ اس بنک کی شاخ میں گاؤں میں قائم

ہوتی ہے۔ وہاں جو لوگ بھی اس کے جمعہ دار بننے میں غور سب ایک دوسرے کو جانتے ہیں یہ فیصلہ کرنے کے لیے کہ جسے کتنا قرض دیا جائے نہ صرف اس کی ہائیداد وغیرہ کو دیکھا جاتا ہے بلکہ لین دین میں اس کے رویہ کو بھی۔ پھر کسی بھی شخص کی درخواست پر دو آدمی اس کے بارے میں یہ تصدیق کرتے ہیں کہ اسے قرض دینے میں کوئی غلطی نہیں ہوگا۔ نیز اگر کسی وجہ سے کوئی رقم قریب جلتے تو اس کا بار سارے حصے داروں کو اٹھانا پڑتا ہے۔

اس اصول پر اگر ایک قانون کے خلاف ہر بازار کے دوکانداروں درجہ بڑے صنعت کاروں، یا کہیں مناسب ہو تو ایک ٹریڈ کے کاروباریوں۔ مثلاً پریس والوں، کاغذ والوں یا چمڑے والوں اور ٹمبر ایکٹ اور سبزی اور فروٹ ایکٹ میں کام کرنے والوں کو ایک جگہ منظم کر دیا جائے اور ان سب کے اشتراک سے جا بجا کوآپریٹو کرشل اینڈ ٹریڈنگ برانچز (متعلق ہر فلاں بنک) قائم کر دی جائیں تو معاملہ آسان ہو جاتا ہے۔

ایسی کسی شاخ کے جمعہ دار ممبران صرف لیے

جب شروع شروع میں نظام بنک کاری کو غیر سودی بنیادوں پر چلانے کے لیے میں نے تجربہ بردار میں کچھ کام کرنا شروع کیا تو کسی مرحلہ پر میرے سامنے یہ سوال رکھا گیا۔ میری عادت ہے کہ کسی بھی معاملے میں جب میرے سامنے کوئی سوال رکھا گیا ہو تو میں اس پر مسلسل سوچتا ہوں اور اس کا حل تلاش کرتا ہوں۔ اس کا حل جلد ہی میرے سامنے نمایاں ہو گیا۔ اجمالا میں نے اسے کہیں کہیں لکھا ہے مگر تفصیلاً ایک خاکہ پیش کرنے کا موقع نہیں ملا۔ بلا سود بینک فی سودی بینک کاری کو عملاً شروع کر دینے کی گفتگو ہو رہی ہے میں نے یہ محسوس کیا کہ اب تک کسی ایکسپٹ منے اس اجماع حاصل نہیں نکالا۔ جہاں تک محققین کی کتابوں کا تعلق ہے۔ غالباً ڈاکٹر نعمات اللہ صدیقی (جھڑ) کا کام آخری ہے۔ اس میں اس قصبے کو باقاعدہ طور پر چھیڑ کر کوئی مفصل بحث نہیں کی گئی ہے۔ میں ہر چند کہ محقق یا ایکسپٹ نہیں ہوں، مگر میں نے جو حل سوچا ہے۔ وہ قابل عمل ہے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ اسے خود دیکھ کر کے اور زیادہ بہتر بنایا جائے۔ میں نے کوآپریٹو بینک کے تجربے کو سامنے

بلا سود بینکنگ کے متعلق چند مسائل

کاروباری افراد یا پرائیویٹ فہررز کے بینک ڈائریکٹرز ہوں جن کے بارے میں اس خاص دائرے کی کم سے کم پانچ پارٹیاں یہ تصدیق کریں کہ یہ ویاندار کاروباری ہیں اور آڈٹ کرتے ہوئے حسابات رکھتے ہیں۔ یہ جمعہ دار اپنی اپنی حیثیت کے مطابق ۱۰۰ سے لے کر ایک ہزار روپے تک کی رقم بنک کے حصص کی خریداری میں لگاتے ہیں اور پھر منافع کا دو فیصد ہر سال باقاعدگی سے جمع کرتے ہیں۔ یوں کی پیشگی ادائیگی یا کسی اشیا کی خریداری یا کسی دوسری کاروباری ضرورت کے لیے بنک کی شاخ برائے محدود مدت (دس دن یا ایک ماہ) صرف ایسے فریقوں کو رقم مستعار دے جن کے آڈٹ کیے ہوئے حسابات کی رو سے کم سے کم تین سال سے مسلسل منافع آ رہا ہو یا جن کے لیے کم سے کم دو جمعہ داران بنک بطور ضامن سفارش کریں۔ کہ ان کو رقم دی جاسکتی ہے اس طرح مستعار دی گئی رقم محدود مدت کی سرمایہ کاری یا بالفاظ دیگر عارضی جمعہ داری کے لیے دی جائیں گی۔ اگلا مسئلہ یہ ہے کہ ایسی رقم کے نفع و نقصان کو کیسے معلوم کیا جائے گا۔ ایسی رقم خواہ ایک بار دی گئی ہو یا دس بار۔ سب پر نفع و

نقصان کا حساب (سالانہ حسابات تیار ہونے پر لکھا جائے گا)۔ مثلاً پچاس ہزار روپے کے کاروبار پر سالانہ منافع اگر اٹھارہ ہزار ہو تو بنک کے حقوق اوقات میں لگائی ہوئی ادسٹاتین ہزار روپے کی رقم پر دو ماہ کے لیے کتنا منافع ہو گا۔ مجموعی طور پر ۸۰ روپے بنتا ہے لیکن فرض کیجئے کہ بنک نصف سے کم منافع دیتا ہے ۸۰ روپے اس کے حصے میں آتے ہیں۔ اس کے معنی یہ ہونے کہ اگر اپنی تین ہزار کی رقم کو بنک اول بل کر مختلف ہاتھوں میں دیتا رہے تو اسے متذکرہ حساب سے سالانہ ۱۶ فیصد نفع ہو گا۔ اس میں سے وہ ایک جمعہ کھاتہ دار کو ادا کرے گا اور ایک خود رکھے گا یعنی اپنے جمعہ داروں کے لیے۔ مثلاً منافع اس مفروض صورت سے زیادہ ہوتا ہے کیوں کہ ۵۰ ہزار کے سرمایہ کی سال میں کئی گردشیں ہو جاتی ہیں۔ اگر ایسی تین گردشیں بھی شمار کی جائیں تو بنک کو متذکرہ عارضی جمعہ داری پر ۲۸ فیصدی منافع ملنا چاہیے۔ احتیاطاً اس میں کمی کی جائے تو کم سے کم ۲۳ فیصد منافع کی صورت معتدل ہوگی۔ یعنی جلد تین لاکھ کی رقم پر ۹۹ ہزار یا تقریباً ایک لاکھ روپے اور ہر م نے مثال دیتے ہوئے منافع کے ۸۰ روپے میں سے بنک کو

بلا سود بینکنگ کے متعلق چند مسائل

مرٹ ۸۰ روپے دوائے ہیں۔ بقیہ رقم میں سے دس ہند روہ یا بیس روپے اگر بینک کی شاخ امداد یا بھی دیں تو کاروباری لحاظ سے بھی صورت بہتر ہوگی۔

اس طریقے سے مستعار سرمایہ کا فائدہ بڑھ سکتا ہے بصورت دیگر کم سے کم شاخ کے اخراجات پورے ہو سکتے ہیں۔

شاخ کے لیے فنڈز کا انتظام بنیادی طور پر یہ ہوگا کہ اس کے حصہ داروں کی کل رقم کا نین گنا تک مرکزی بینک سرمایہ کاری کے طور پر سب ضرورت دے گا۔ اور اس پر شاخ کے ماحول کردہ منافع کا بڑا وصول کرے گا۔ ہاں شاخ کی سفارشیں پر اس کے علاوہ جو سرمایہ وہ براہ راست کسی فرم یا کاروبار کے وقتی استعمال کے لیے دے گا۔ اس پر وہ اپنی شرائط کے تحت رقم کے منافع میں (مقررہ مدت کے مطابق) حصہ دار ہوگا۔

سے نامزد عمرے کے لیے مناسب مدت کا قرض صرف کفالت یا رہن پر حاصل کر سکیں گے اور ایسے قرضوں پر منافع نہیں دیا جلتے گا۔ اس خاص شعبے کے لیے بینک قلیل المعیاد سرمایہ کاری کے کل فنڈ کا مثلاً ۱۰٪ حصہ مختص کر سکتا ہے۔ مزید یہ کہ خود کسی بازار یا مارکیٹ یا ٹریڈ کی شاخ امداد باہمی بھی پانچواں ہزار، دہ ہزار تک رقوم اپنے اعتماد اور تعلقات کے دائرے میں کفالت یا اپنے دو ممبران کی شخصی ضمانت پر قرضہ حسنہ کے طور پر عطا کر سکتی ہے۔ اسی طرح خسارہ یا کسی حادثے کا شکار ہونے والے کاروباریوں کو وقتی قرض بلا سود دیا جاسکتا ہے۔ لیکن قرض دینے کا فنڈ بہر حال محدود ہوگا، اور قرض لی جانے والی رقوم کا عمدہ استعمال کم ہوگا۔ مزید تفصیلات فوراً ذکر سے تجویز کی جاسکتی ہیں۔

(۲۱)

اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ چھوٹے کاروباری لاجن کے نہ تو حسابات باقاعدہ اور قابل اعتماد ہوتے ہیں، اور نہ جن کے کاروبار کے متعلق یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ کس نتیجہ کی طرف جاتے گے۔ ایسے لوگ جب سے دس دن تک ایک ماہ یا اس ایک متعلقہ مسئلہ میرے کام ہے جس کی ضرورت کاروباری نقصان کی صورت میں بھی پیش آتی ہے اور اسی کے لیے مسلمان جہاز رانوں نے قرون اولیٰ میں ایک نظام قائم کیا تھا۔ اس کی سیدھی سادھی شکل ایک ایسے

باسود بینکنگ کے متعلق چند مسائل

میں پہلے سنسم کی ہے جو سود کے بغیر کام کر سکتا ہے ہر وارنٹ یا یہی علاقے کے کاروباریوں کی ایک سوسائٹی بنادی جائے اور بینک اُن کو سرمایہ یا آمدنی کے لحاظ سے مختلف گروپوں میں تقسیم کر کے ہر گروپ پر ایک مقررہ رقم (مثلاً ۵، ۱۰ یا ۲۵ ماہانہ یا اسی حساب سے سالانہ) بطور چندہ بیمہ داری کے عائد کر دے۔ اس رقم کا ایک بڑا حصہ بینک کے نظام کار کے تحت سرمایہ کے طور پر مختلف راستوں پر استعمال ہوتا رہے گا۔ اور پورے فنڈ پر منافع لگنا رہے گا۔ جب کبھی کسی بیمہ دار کو کوئی خسارہ پہنچے یا کاروبار میں کوئی حادثہ پیش آجائے تو ممبران کا اجلاس نقصان کا جو اندازہ یا مدد کی جو مقدار بہ لحاظ اس کی کیٹگری کے تجویز کرے۔ وہ اسے مجموعی بیمہ فنڈ میں سے ادا کر دی جاتے۔ یہ رقم قرض نہیں ہوگی بلکہ امداد ہوگی اور امداد کا سلسلہ اسی طرح چلتا رہے گا۔

بیمہ زندگی کے بجائے ایسے ہی بیمہ فنڈز کفالت پسندانگان کے لیے قائم ہو سکتے ہیں یہی انتظام مسکن یا کار یا دیگر جائیداد کی تباہی کی صورت میں کام دے سکتا ہے، اسی لیے بڑھاپے یا معذوری کے دور میں امدادی حفاظت جاری

ہو سکتے ہیں۔ اسی سے کسی بڑی بیماری کے خرچ یا کسی نادان یا جھانے کی ادائیگی کا انتظام ہو سکتا ہے ایسے فنڈز مختلف مقاصد کے لیے الگ الگ بھی قائم کیے جاسکتے ہیں۔ اور ایک ہی فنڈ سے بھی کام لیا جاسکتا ہے۔ مثلاً دیہاتیوں کے لیے ایسے فنڈز سے جانوروں کے مرجانے کی صورت میں، فصل تباہ ہو جانے کی صورت میں، تباہی عام اور وسیع نہ ہو) اور ایسے ہی دوسرے حادثات کی صورت میں امداد بہم پہنچائی جاسکتی ہے ایسے میں ہی بیمہ فنڈ کی دو شکلیں ہیں۔ ایک یہ کہ ہر آدمی کی رقم اس کے نام پر جمع رہے اور جس کسی کو امداد ملے وہ قرض کے طور پر ہو۔ دوسری جیسے میں مزج دیتا ہوں، یہ ہے کہ ادا کردہ رقم منتقل امدادی فنڈ میں جمع رہیں۔ اور ممبران میں سے ہر مصیبت زدہ یا حقدار کو اس میں سے مدد ملتی رہے۔ کسی کو دو ضرورت پڑے تو دو دفعہ اور زیادہ مرتبہ استحقاق ہو تو زیادہ مرتبہ امداد دی جائے۔ یہ گویا آئندہ نسلوں تک کے لیے ایک مستقل انتظام ہو گا۔

(۳)

ہاؤسنگ سوسائٹیوں کے سلسلے میں سودی



نظام سے نجات پانے کی ایک شکل زیرے رکھنے
 ہے۔ مثلاً فرض کیجئے کہ کوئی سوسائٹی یا خود ملک آپ
 کے ملکیتی پلاٹ پر ۴۲ ہزار روپے کی لاگت سے
 مکان تیار کر دیتا ہے۔ اس سرمایہ کاری میں وہ
 منافع کے آٹھ ہزار روپے شامل کر کے مکان
 کی قیمت (پلاٹ کو الگ رکھ کر) بچاس ہزار
 روپے مقرر کر دیتا ہے وہ آپ کو دس سال
 کی مدت دیتا ہے۔ اس میں آپ یہ رقم بلا تباط
 ادا کر دیں۔ عمارت کی ملکیت آپ کو منتقل ہو
 جاتے گی، خواہ پہلے دن آپ ساری رقم دے
 دیں خواہ چار سال کی مدت، خواہ دس سال
 میں۔ اس دوران میں عمارت بنک یا سوسائٹی
 کی ملکیت میں رہے گی۔ اس کا کرایہ لگے گا، مگر
 مارکیٹ ریٹ سے کم شرح سے (کیوں کہ جس
 پلاٹ پر مکان بننا ہے وہ بنک یا سوسائٹی
 کی ملکیت نہیں ہے) مثلاً دو صد روپیہ ماہوار
 مکان کی قیمت اگر فوراً ادا کر دی جاتی ہے
 تو مکان بنانے کے دینے والے ادارے کا منافع
 صرف آٹھ ہزار روپیہ ہوگا۔ اگر قیمت ایک سال
 میں ادا ہوتی ہے تو آٹھ ہزار منافع کے علاوہ
 چوبیس سو روپیہ کرائے میں وصول ہوگا۔ اگر

دس سال میں ادائیگی مکمل ہوتی ہے تو آٹھ ہزار
 منافع کے ساتھ ۲۴ ہزار روپیہ کرائے کے ساتھ
 یہ جملہ ۳۲ ہزار روپے ہوتے ہیں۔ یعنی خرید ملکیت
 کے لیے جملہ ۴۲ ہزار روپے کی ادائیگی ہو جائیگی۔
 یا بصورت دیگر قطع زمین اور اس پر مکان
 تعمیر کر کے کوئی سوسائٹی مہیا کرتی ہے۔ فرض کیجئے
 کہ ایک چھوٹا سا مکان ۳ یا ۴ ماہ مزین پر تیار کیا
 گیا ہے۔ اس کی قیمت ۵۰ ہزار ہے (جس میں
 منافع شامل ہے) سوسائٹی پہلی قسط دس ہزار
 روپے لے کر آپ کو مکان کا قبضہ دیتی ہے۔
 مگر شرط یہی ہے کہ پوری قیمت ادا کر دینے پر
 آپ کو منتقل ہوگی۔ اس دوران میں آپ کرایہ
 دار کی حیثیت سے رہیں گے۔ اور اگر آپ قسط
 ادا کرتے رہیں تو آپ کو قیمت پوری ہونے تک
 نکالا نہیں جائے گا۔ دس ہزار روپیہ پیشگی دینے
 کے بعد ۴ ہزار روپے سالانہ ادا کرنے کے لیے
 ماہانہ قسط تقریباً ۳۳۳ روپے ہوگی اور اگر مکان
 اگر ۱۶ ماہانہ رکھا جائے تو ہر مہینے ۵۰۰ روپے
 واجب الادا ہوں گے۔

مکان کی مرمت، سفیدی اور عارضاتی نکلت
 و درخت کے تفصیل مسائل کے حل تجویز کے

یاسوسہ بینک کے متعلق چند مسائل
سارو دار میں حصہ داری نفع و نقصان پر ٹکے تو اس کا

حصہ اقساط ادا کرنے والی پارٹی کو بھی ملنا چاہیے
لیکن وہ پارٹی اگر امکانی طور پر نقصان ہونے
کی صورت میں بوجہ اٹھانے پر تیار نہ ہو تو اسے
تحریری طور پر ادا کر دہ اقساط کی سرمایہ کاری
کے نتائج کو بینک یا سوسائٹی کو تفویض کر دینا
چاہیے۔

کوئی بھی ہاؤسنگ سوسائٹی ڈائریکٹرز
پر وپرائز یا بڑے حصہ داروں کے علاوہ
عام ارکان پر مشتمل ہوگی۔ اور وہ صرف رکنیت
قبول کرنے والوں ہی کے لیے تعمیر مصانات
کی ذمہ داری لے گی۔ رکنیت کی یکمشت نفیس
ایک صد روپیہ اور سالانہ چندہ پانچ روپے
ہوگا تاکہ سوسائٹی کے عام مصارف کی اخلافت

ہو سکے۔ ہر ہاؤسنگ سوسائٹی کسی نہ کسی بینک
سے بذریعہ معاہدہ وابستہ ہوگی۔ اور اپنے سرمایہ
کی مقدار اور ڈائریکٹرز، پروپرائز، اور بڑے
حصہ داروں کی سالانہ کے مطابق بینک سے سرمایہ
حاصل کر سکے گی۔ نیز جوں جوں اس کی کارکردگی
کا اچھا معیار سامنے آئے گا اسے زیادہ سرمایہ
حاصل کرنے میں آسانی حاصل ہوگی۔

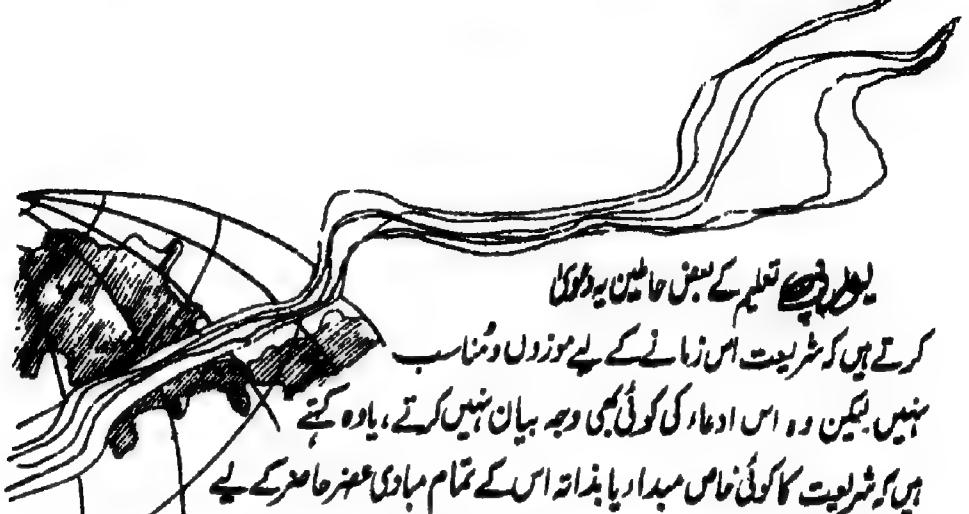
خوف خدا

لوگو! خدا کے خوف (تقویٰ) کو ذمہ پکڑ لو
خدا تعالیٰ کا خوف ہر چیز کا بدل ہے مگر اس کا کوئی
بدل نہیں۔ لوگو! مجھ سے پہلے کچھ حکام ہوئے ہیں
جن کو خوش رکھنا تم اس واسطے ضروری سمجھتے تھے
کہ اس کے ذریعہ سے تم ان کے ظلم سے
محفوظ رہ سکو۔ لوگو! میں تم سے مال و دولت
کو بچا کر نہیں رکھوں گا۔ بلکہ جہاں تک
مجھے حکم دیا گیا ہے وہاں وہاں خرچ
کروں گا۔ سن لو باحق کی نافرمانی میں
مخلوق کی فرمانبرداری جائز نہیں ؟
(عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ ایک خطبہ)

جا سکتے ہیں۔ نیز اگر سلسلہ ادائیگی اقساط قسط میں
پڑ جائے تو اس صورت میں بھی راستہ نکالا جاسکتا
ہے۔

مسئلہ صرف ایک فقہی طور پر قابل بحث ہے
وہ یہ کہ بینک یا سوسائٹی کو مکان کی جرمن دی قیمت
بصورت اقساط وصول ہوگی وہ چونکہ بدمالانت
ہوگی۔ اس وجہ سے بینک یا سوسائٹی اگر کسی

مسئلہ اسلامی قانون عصر حاضر کے لئے موزوں ہے؟



یہاں پر تعلیم کے بعض حاملین یہ ڈھونڈ

کرتے ہیں کہ شریعت اس زمانے کے لیے موزوں و مناسب نہیں لیکن وہ اس ادعا کی کوئی بھی وجہ بیان نہیں کرتے، یا وہ کہتے ہیں کہ شریعت کا کوئی خاص مبداء یا بذاتہ اس کے تمام مبادی عصر حاضر کے لیے موزوں نہیں۔ اگر وہ اس کی عدم صلاحیت کا کوئی سبب بھی بیان کرتے تو ان کے ادعا کی کوئی قیمت بھی ہوتی اور منطقی لحاظ سے ان کے اقوال کی ترجیح و تردید کی جاسکتی مگر جب وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ شریعت پوری کی پوری عصر حاضر میں بے کار ہے اور اپنے اس دعویٰ پر ایک دلیل بھی پیش نہ کر سکیں تو سوچنے والے دماغوں کے لیے یہ ایک ہڑالی بات ہے اور جب ہم کو یہ معلوم ہو جائے کہ جو لوگ یہ دعویٰ پیش کر رہے ہیں وہ شریعت کے متعلق سب سے کم واقفیت رکھتے ہیں تو ہمارے لیے جائز ہے کہ ہم ان کے متعلق یہ رائے قائم کریں کہ ان کا یہ ادعا جہالت اور افتراء پر مبنی ہے۔

اصل میں شریعتوں (قوانین) کی صلاحیت کار ان کے بنیادی تصورات اور ان کے اصولوں کی صلاحیت پر مبنی ہوتی ہے اور شریعت اسلامیہ میں ایک بنیاد بھی ایسی نہیں کہ اس کو اس کی عدم صلاحیت کی وجہ سے منسوخ قرار دیا جاسکے۔ اگر ہم شریعت کے ان بعض اہم مبادی سے یہاں کچھ تعرض نہ کریں

کيا اسلامي قانون صبر و صبر کے لیے موزوں ہے؟
 جن پر شریعت کی بنیاد قائم ہے تو ہم کو معلوم ہوگا کہ
 مسلمانوں کے غلط دعوے اور ان کی جہالت و
 نادانیت کس حد تک پہنچ گئی ہے۔

اہم مثال کے طور پر شریعت اسلام نے لوگوں
 کے درمیان "ساوات" کا ایک اصول مقرر فرمایا
 اور اس کے لیے کوئی قید اور شرط نہیں رکھی جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ
 مِنْ ذَكَرٍ وَنَثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا
 وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِنْدَ
 اللَّهِ قَاتِلِينَ (الحجرات: ۱۳)

• اے لوگو! ہم نے تم سب کو ایک مرد
 اور ایک عورت سے پیدا کیا۔ اور تم کو
 گروہ اور قبائل میں تقسیم کیا تاکہ تم ایک
 دوسرے کو پہچانو۔ بلاشبہ اللہ کے
 پاس تم میں سے ستر زقرین وہی ہے جو تم میں
 زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہے۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-
 الناس سواسية كأسنان المشيط
 الواحد لا فضل لبعضي على
 عجمي الا بالتقوى

اور شریعت نے یہ اصول آج سے ۱۳۵۰
 برس سے بھی زیادہ مدت ہوئی مقرر فرمایا اور وہ
 قوانین و ضعیہ میں پر بعض جہلا اسنے نازاں ہیں۔
 وہ اصول مساوات سے اٹھا دیوں مندی کے
 اور ان میں کچھ آشنا ہوئے اور اس وقت سے
 بڑے بڑے یورپی ممالک اور امریکی حکومتیں اس
 کی محدود تعمیر اپنے اپنے دائرہ ان میں عملاً نافذ
 کرنے کی کوشش کر رہی ہیں۔

(ب) اور یہ واقعہ ہے کہ شریعت نے یوم
 نزول ہی سے جمعیت اور آزادی کو اپنے بہترین
 مظاہر کے ساتھ قائم کیا۔ اس نے حریت فکر، آزادی
 عقیدہ، آزادی تقریر کے اصول کو مقرر کیا۔ اس
 کے بارے میں کئی نعروں موجود ہیں۔ مثلاً اللہ تعالیٰ
 کا ارشاد ہے :-

قُلْ انظروا ماذا فِى السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ - (یونس: ۱۰۱)

• اے محمد! ان سے کہئے کہ جو کچھ آسمانوں

اور زمین میں اس کا مشاہدہ کرو۔ کیا اسلامی قانون معمر جاننے کے لیے موزوں ہے؟
 قائم ہے۔ ایک مبداء مکمل درالت بھی ہے اور وہ
 اور اس کا قول ہے:- اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ثابت ہے:-

وَصَابِعُ كِرَالًا أَوْ لَوْلَا الْبَابُ (آل عمران: ۷۰)
 اور سوائے مسجد اربعہ کے
 اور کوئی نصیب حاصل نہیں کرتا
 اور اس کا قول ہے:-

وَأَذِجْكُمْ تَمِيمُونَ النَّاسِ
 اذِجْكُمْ تَمِيمُونَ النَّاسِ
 (نہ: ۱۳۵)
 جب تم لوگوں کے درمیان فیصلہ
 دو تو عدل و انصاف کے ساتھ
 فیصلہ کرو۔

وَلَكِنْ مَنكُمْ أَمَةٌ
 یدعون الی الخیر ویأمرؤ
 بالمعروف وینہی عن المنکر
 اور تم میں سے ایک گروہ ایسا ہوتا
 پہلے جو خیر کی طرف لوگوں کو بلائے اور
 معروف کا حکم دے اور منکر سے روکے

وَلَكِنْ مَنكُمْ أَمَةٌ
 یدعون الی الخیر ویأمرؤ
 بالمعروف وینہی عن المنکر
 اور تم میں سے ایک گروہ ایسا ہوتا
 پہلے جو خیر کی طرف لوگوں کو بلائے اور
 معروف کا حکم دے اور منکر سے روکے

اور حریت کی اس اصل کو اپنے سرگوند پہلوؤں کے
 ساتھ قوانین وضع کرنے والے جانتے ہی نہیں تھے اور کچھ واقع
 ہوئے بھی تو انقلابِ فرانس کے بعد، لیکن ناوقت
 اور جاہل لوگ شریعت سے اس کے فضائل کو
 طلب کر کے اُسے قوانین وضعیہ سے منسوب کرتے
 ہیں۔

یا ایہا الذین آمنوا کوفوا
 توامین بالقسط شہدا علیکم
 ولعلی انفسکم اولوا الحسین
 واللاتر بین ان یکن غنیاً
 اوفقیراً فاللہ اوفیٰ بهما
 فلا تتبعوا السوئی ان تعدلوا
 (المائدہ: ۸۰)

جی اسی طرح ان مبادی میں جن پر کہ شریعت اسلامیہ

کیا اسلامی قانون عصر حاضر کے لیے موزوں ہے؟

اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ کا قول ہے کہ:

”وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ ۖ وَشَاوِرْهُمْ

فِي الْأَمْرِ ۚ” اور اس معاملہ میں بھی شریعت اسلام پر

قوانین وضعیہ سے کوئی ۱۱ سو سال پہلے ہی اپنے

معاملات کو اس بنیاد پر قائم کر چکی ہے۔ لیکن

قانون انگلستان نے شریعت کے ایک ہزار

سال بعد اس بنیاد کو قبول کیا۔ اس لحاظ سے

شوریٰ کے اصول کو قبول کرنا جیسا کہ قانون وضعیہ

نے کیا، کوئی نئی بات نہیں تھی۔ اہل میں جہاں سے

شریعت نے اپنا آغاز کیا تھا وہاں پر یہ قوانین

پہنچ کر رک گئے ہیں۔

شریعت اسلامیہ اپنے یوم نزول سے

ہی حاکم کے اختیارات کی تعلیم اور تحدید کو لے

کر آئی ہے اور اس کی حیثیت امت کے نائب

اور ذمہ دار کی مقرر کی ہے، اور مظالم نیسٹر

خطاؤں کے لیے اس کو ذمہ دار اور جواب دہ

قرار دیا ہے۔ شریعت حاکم اور غیر حاکم دونوں پر

یکساں نافذ ہوتی ہے اور حاکم اپنے کاروبار

اور تصرفات میں شریعت کے سارے احکام کا پابند

ہے اور اس کو محکومین پر کوئی امتیاز حاصل نہیں ہے

یہ سب کچھ مساوات کے نظریہ کا عملی انطباق ہے۔

”اے لوگو! جو ایمان لائے ہو، جو باؤ

انصاف کے قائم رکھنے والے اور گواہ اللہ

کے لیے۔ اگرچہ یہ عدل والے انصاف کا رویہ

تمہارے نفس، والدین یا قریبی رشتہ داروں

کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ اگر وہ مالدار یا

غنی ہوں تو اللہ تعالیٰ سے خوف و امید

اللہ سے زیادہ پیش نظر رہنی چاہیے۔

خوابشات نفس کی پیروی نہ کرو کہ وہ تمہیں

راہ راست سے منحرف نہ کر دے۔“

اور یہ عہد ہے جس کو شریعت اپنے یوم نزول

سے لے کر آئی ہے جس سے قوانین وضعیہ

اٹھارویں صدی کے اواخر سے پہلے واقف ہی

نہیں تھے۔

یہ وہ تین مبادی ہیں جن کی اساس پر موجود

قوانین وضعیہ قائم ہیں۔ شریعت ان قوانین سے

بہت پہلے کوئی ۱۱ سو سال پہلے ہی واقف تھی تو

پھر بتلایا جیسے کہ جب قوانین وضعیہ عصر حاضر کے

لیے موزوں و سازگار ہیں تو شریعت کیوں نہیں

ہے حالانکہ وہ مبادی کی مستحکم بنیاد پر قائم ہے۔

اور شریعت اسلامیہ اپنے یوم نزول کے دن

ہی سے شوریٰ کے مبادی و اصول کے ساتھ آئی ہے

کیا اسلامی قانون عصر حاضر کے لیے موزوں ہے؟

اور قوانین وضعیہ کے بنانے والے شراب کی اور طلاق

کی اباحت سے صرف اس صدی میں واقف ہوئے
ہیں۔ ان میں بعض قوانین کو شراب کو مطلقاً ناجائز
قرار دیتے ہیں اور بعض اس کی بخوبی طور پر تحسیر
کرتے ہیں اور ان میں کے بعض طلاق کو بغیر کسی قید
کے باج قرار دیتے ہیں اور بعض اس کو مقید و
مشروط کرتے ہیں تو پھر وہ قوانین اس زمانے کے
لیے سوزوں کیسے ہو گئے جو شریعت سے لے گئے
ہیں اور خود شریعت کیوں ناموزوں ہے؟ شریعت
اسلامیہ پہلی شریعت ہے جس نے تعاون اجتماعی
اور کاغذ اجتماعی کے نظریہ کو پیش کیا ہے۔ اللہ
تعالیٰ کا قول ہے۔

وتعاونوا علی البر والتقویٰ ولا

تعاونوا علی الاثم والعُدوان۔

(المائدہ: ۲)

منیکی اور تقویٰ میں ایک دوسرے کی

معاونت کرو گناہ اور زیادتی میں تعاون

مذکورہ۔

ارشاد خداوندی ہے۔

والذین فی اموالہم حق معلوم

للسائل والمحروم (المائدہ)

اور بلاشبہ شریعت ان مبادی کے ساتھ

جن پر کہ عصر حاضر کی حکومتوں کی بنیاد رکھی گئی۔ قرآن
وضعیہ کے ان مبادی سے واقف ہونے کے کوئی
۱۱ سو سال پہلے آئی ہے تو پھر کس طرح کہا جاسکتا
ہے کہ شریعت عصر حاضر کے لیے ناکارہ ہے شریعت
اسلامیہ تحریم خمر اور طلاق کی اباحت کو لے کر آئی
ہے، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

یا ایہا الذین امنوا انما الخمر

والمیسر والانصاب والاذکار

رجس من عمل الشیطان

فلحمتہ (المائدہ: ۹۰)

اے ایمان لانے والو! بے شک

شراب اور جو اور بت اور پانے کے

تیر گناہ ہیں اور عمل شیطانی ہیں پس

تم ان سے بچے رہو۔

الطلاق مرنات فامساکوا

بمعروپ او تسریح باحسان

البقرہ: ۲۳

طلاق دوبارہ ہے۔ بجز عمدہ طریقہ سے

بیوی کو روک رکھیں یا پھر احسان کے ساتھ

پھوڑ دیں۔

کیا اسلام کا قانون صبرِ حلیز کے لیے مہذول ہے؟

اور قولِ باری تعالیٰ ہے :-

ما اشاء الله على رسوله من
اهل القربى ولله وللرسول
ولذي القربى واليتامى والمساكين

وابن السبيل حتى لا يكون دولة
بين الاغنياء منكروا (المعشور)
• جو کہ بطورِ نبی دیا ہے۔ اللہ نے اپنے
رسول کو آبادیوں سے وہ اللہ کے لیے
اس کے رسول کے لیے ہے، اور اس کے
رسول کے رشتہ داروں کے لیے اور
یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں کے لیے
• تاکہ وہ اللہ کے درمیان کی تجارت نہ ہے۔

اور شریعت نے ان دونوں نظریوں کو ۱۳۵۰
سال ہوئے رائج دیا اور عالمِ اسلامی کے علاوہ
دیگر لوگوں نے اسے صرف اس ضدی میں معلوم
کیا ہے اور اس کا بھی محدود و محدود الطہان کیا
ہے اور شریعت احکام کو حرام قرار دیتی ہے اور
مزوری اشیاء کی مصنوعی طور پر پیمائش پر طعنائے
کو بھی حرام قرار دیتی ہے ایسی طرح رشوت کو بھی۔
حضور فرمایا کرتے تھے ہونے خطا کار کے اور
کوئی احکام نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

• یہ وہ لوگ ہیں جن کے مالوں میں حق

معلوم ہے ان کے مالوں کے لیے اور
محروم کے لیے۔

اور اس کا ارشاد ہے :-

خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها
ان کے اس مال میں سے بطور صدقہ کے لے کر
ان کو اس کے فقیہ پاک صاف کرو (توبہ :)
اور اس کا ارشاد ہے :-

انما الصدقات للفقراء
والمساكين والعاملین علیہا
والمؤلفة متلو بحمد و
فی السراق والنار من وف
سبیل اللہ وابن السبیل
فرضتہ من اللہ واللہ علیہ
حکیم (التوبہ : ۱۰۱)

• رسول اللہ کے کہ نہیں کہ اصدقات
(زکوٰۃ) فقراء، مساکین، عاملین، مؤلفہ
قلوب اور لاموں کی آزادی اور تھوڑی
اور اللہ کے راستے اور مسافروں کے
لیے ہے۔ یہ اللہ کی طرف سے زمین ہے
اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے۔

ولا تاكلوا اموالكم بينكم
کیا اسلامی قانون محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مقرر کیا گیا ہے کہ میرے رب نے پہچانی
بالباطل وتشدوا بها الى
الحکامات اكلوا قریباً
من اموال الناس
بالاشد وانتقلون
(البقرہ)

و دکھاؤ تم اپنے اموال
آپس میں غلط طریقے سے
اور اے پیچاؤ تم حکام
تک۔ تاکہ تم لوگوں کے
مال کا ایک حصہ کھاؤ گند
کے ذریعہ اور تم جانتے ہو
اور یہ وہ مبادی ہیں جن کو قرآن میں
و حیمہ کے دین میں بتا دیا ہے معلوم کر سکتے
اور شریعت ظاہری اہل باطنی ہر قسم کے فرائض
کی تحریم پر قائم ہے نیز گناہ اور بغیر حق بغاوت
کو بھی وہ حرام قرار دیتی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے
اس قول سے ہے :-

قل انما حرم ربی الفواحش
ما ظہر منھا وما بطن
والا حرم والبغی بغیر الحق (البقرہ)

اور یہ مبادی ہیں جن پر شریعت قائم ہے
اور یہ وہ ایڈیل قصودات ہیں جن کی طرف
انسان پروا ذکر سکتا ہے اور جہاں انسانیت
کا خواب شرمندہ تعبیر ہو سکتا ہے پس کس طرح
شریعت اس زمین کے لیے موزوں نہیں ہو سکتی
جبکہ اس کے مبادی کے احمد اس کا مثالی فیض روشن

قانون کی خلاف ورزی: خلیفہ ابوبکر
 سفار کا بھائی منصور جو بعد از جبر منصور کے نام سے
 خلیفہ ہوا ایک منزل پر آقا علیؑ قانون کے مطابق اس
 جگہ پر قیام کرنے کے لیے دو درہم وصول دینا پڑا تھا
 منصور ان دنوں طلب علم میں مگرم تھا اس نے بہتر کہا کہ
 میں خلیفہ کا بھائی ہوں رسول اکرمؐ کے چچا کا اولاد ہے ہونے
 کے حصول وصول نہ کیا جائے لیکن چونکہ ارادہ مانا اس نے
 منصور سے کہا: میں آئین اور قانون کی خلاف ورزی
 نہیں کر سکتا۔ آپ دو درہم دیکر بڑی غمی سے قیام کریں۔

بھٹک رہا ہے اور اگر ہم ان انسانی اجتماعی
 اور قانونی مبادی کی تلاش کریں جن پر عصر حاضر
 اور اس کے باشندے فخر کرتے ہیں تو ہم ایک
 ایک کر کے ان سب کو بہترین شکل و صورت میں
 شریعت کے اندر پاتے ہیں اگر طوالت کا اندیشہ
 نہ ہوتا تو ان مبادی و نصوص کے ایک اور حصے
 کا یہاں تذکرہ کرتا جس سے یہ حقیقت اور کھل
 جاتی اس طرح یہ بات صاف ہو گئی ہے کہ شریعت
 کے عدم صلاحیت کا ادعا و شریعت سے ناواقفیت
 کی بنیاد پر قائم ہے اور عالم محسوسات میں اس کی
 کوئی حقیقت نہیں اور شاید وہ واحد عند جس

عصر حاضر کے لیے موزوں؟

کہ یہ مدعی حضرات پیش کر سکیں یہ ہو کہ انہوں
 نے یہ تعلیم حاصل کی ہے کہ قدیم قوانین وضعیہ
 پڑانے اور بوسیدہ مبادی پر قائم تھے جن کو
 عصر حاضر کی منطق نے رد کر دیا ہے۔ لہذا
 انہوں نے اس سے یہ ایک عام قاعدہ اخذ کر
 لیا کہ ہر قدیم قانون ناقابل رد ہے اور چونکہ
 شریعت بھی قدیم ہے اس لیے اسے بھی رد
 کرنا چاہیے۔ انہوں نے انہوں نے شریعت
 اور وضعی قوانین کے درمیان مندرجہ بالا
 فرق پر اچھی طرح غور و فکر نہیں کیا۔

— نتیجہ: نظام اسلامی اور قانونی —

ہونے کے المیہ کا بھی تذکرہ کیا ہے اور ان
 اسباب پر روشنی ڈالی ہے جو خلافت کے ختم
 ہونے کا سبب بنے مقصود یہ تھا کہ اب جب
 حکومت الہیہ قائم ہو تو ان غلطیوں سے اجتناب
 کیا جائے جو سابق میں خلافت کو منہاج نبوت
 سے ہٹانے کا سبب بنی تھیں۔

مولانا کی خوش نصیبی ہے کہ انہوں نے
 اپنی زندگی میں نظام مصطفیٰ کے نفاذ کی تہدید کا
 مشاہدہ کر لیا۔ ع

ہزار شکر کہ دیکھے ہیں پھر تیار کے دن

اچھا خط کیسے لکھیں؟

خط کیسے لکھیں، بظاہر کوئی اہم بات نہیں معلوم ہوتی لیکن ایسا نہیں ہے۔
 اچھا خط لکھنا دراصل آپ کی شخصیت کا آئینہ دار ہے۔ اسلامی اخلاق و حراج کو سامنے رکھتے ہوئے
 خط کیسے لکھا جائے۔ یہ بات محکمۂ اہمناات کی شائع کردہ اس کتاب میں آپ کو ملے گی جس میں بہ تعارف کے لیے
 دعوتِ نامہ، تعزیت نامہ، اخبارات کو مراسلے، جمہوری اداروں سے خط و کتابت، نیز رخصتہ و نکاح
 کو لکھنے جانے والے خطوط کے نمونے آپ کو ملیں گے۔ اس کے علاوہ شرحِ فیک اور
 اہم مقامات کے بن کوڈ نمبروں کی فہرست بھی کتاب میں شامل ہے۔
 نئی ترتیب اور اضافوں کے ساتھ۔ آئینہ کی خوبصورت
 طباعت، دلکش ٹائٹل، قیمت صرف
 ایک روپیہ

تحریک اسلامی اثرات

ابو سلیم محمد عبدالحی

چھوٹے کتابچے میں اس موضوع پر بہت
 سی باتیں جمع کر دی گئی ہیں ضرور مطالعہ
 فرمائیے۔ قیمت صرف ایک روپیہ

قرآن و حدیث سے منتخب کی ہوئی دُعائیں

دعا مومن کا بہت بڑا سہارا ہے۔ ہر موقع
 کے لیے خواہ خوشی ہو یا غم تکلیف ہو یا آسائش،
 تندرستی ہو یا بیماری۔ اس چھوٹی سی کتاب میں
 بہت سی دعائیں مع ترجمہ اور اس کی اہمیت
 جمع کر دی گئی ہیں جیسی سائنز، بہت خوبصورت
 گٹ آپ۔ قیمت صرف ۱/۲۵ روپیہ

عروج قلمی

تغریل

سنبھل رہے ہیں نوجواں بدل رہا ہے اب سماں
قیام اب یہاں کہاں رواں دواں ہے کارواں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

بڑھو مثالِ سیلِ تم نہ لاؤ دل پہ میسلِ تم
نہ لاؤ دل پہ میسلِ تم تمہیں ہو میسرِ کارواں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

اگر ہو کم تو خوف کیا ہے اصل چیز جو صلا
کٹھن ہے گرچہ مرعلا تمہیں ہو حق کے پاسباں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

یہ کیسی دیکھ بھال ہے یہ کوہِ پائمال ہے
یہ جوشِ لازوال ہے بڑھاؤ اس پر خوش عنان
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

جہاں کے لب پہ آہ ہے بحالتِ تباہ ہے
تصیں پہ اب نگاہ ہے گردنِ وقت رائگاں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

رباب و چنگ توڑ دو نشاط و رنگ چھوڑ دو
سب و جسم پھوڑ دو سنو ادھر چلے کہاں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

وقارِ ملک و دیں ہو تم فلک ہو تم زمیں ہو تم
عرب کے خوشہ چیں ہو تم شرع و کفر کے مدح خواں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

گردنِ فکر آن و این کہ تم ہو صاحبِ یقین
نشانِ سجدہ بر جبیں تمہارے کا کیا گماں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

جہاں کو تم سنو اردو چین کو تم نکھار دو
بہار کو پکار دو ہٹے یہاں سے اب خزاں
بڑھو، بڑھو، بڑھے چلو

تحریک اسلامی

پاکستان، ایران، افغانستان

مسلم ڈیموکریٹک فورم اور سابق امیر جماعت اسلامی
ہمارا اثر نے ایک قرارداد پیش کی جس کو حاضرین
نے منظور کر لیا۔ یہ قرارداد حسب ذیل ہے :-
مسلمانانِ ہند کا یہ طبقہ عام پاکستان میں
ہونے والے اسلامی انقلاب اور اس کے زیر اثر
رو بہ عمل لائے جانے والے صالح انقلاب پر اثر
کا شکر ادا کرتے ہوئے پورے خلوص اور گہرے
ایمانی جذبات کے ساتھ اس کا خیر مقدم کرتا ہے
اور اس توقع کا اظہار کرتا ہے کہ شرعی قوانین کا نفاذ
اور نظامِ اسلامی کا قیام عالم اسلام کے لیے نیک
قال اور عالم انسانیت کے لیے مشعل راہ ثابت
ہوگا۔

ہم بلا خوف اس حقیقت کا اظہار کرنا چاہتے
ہیں کہ دینِ حق کے غلبہ دار ہونے کی حیثیت سے
مسلمانوں کی یہ بھاری ذمہ داری ہے کہ جس خطہ

پاکستان میں اسلامی نظام کا نفاذ
اور ایران کے اسلامی انقلاب کو خوش آمدید کہنے
اور افغانستان میں تحریک اسلامی اور مجاہدینِ اسلام
سے ہمدردی کرنے کے لیے مسلم ڈیموکریٹک فورم
کے زیرِ اہتمام مسلمانانِ مہجری کا ایک جلسہ عام بیگ
محمد پاک میں زیرِ صدارت جناب محمد عمر یوسف
پیش منقہ ہوا۔ اس جلسے میں جماعت اسلامی
مسلم لیگ دونوں گروپ، جمعیت العلماء آل
انڈیا شیعہ کانفرنس، مسلم پرسنل لا بورڈ و مسلم ختاسیل
کے ممبران و عہدیداران شریک تھے۔ ان جماعتوں
کے تمام لیڈروں نے سلامی انقلاب کی تائید میں
پر زور اور ایمان افزہ تقریریں کیں۔

ایران کے ایک طالب علم لیڈر محمد علی
نے فارسی زبان میں ایک تقریر کی جس کا ترجمہ اردو
میں کیا گیا۔ مولانا شمس پیرزادہ صاحب سکریٹری

تحریک اسلامی پاکستان ایران افغانستان

ازمنی میں انہیں اقتدار حاصل ہو وہاں کے ماحول کو وہ فسق و فجور سے پاک کرنے، صالح اقتدار کو پروان چڑھانے عدل و قسط کی میزان کو قائم کرنے اسلامی قوانین کو جاری کرنے اور شریعت اسلامیہ کو مکمل تطبیق کے لیے، اللہ کے تفویض کردہ اقتدار کی امانت کو پوری قوت کے ساتھ استعمال کریں۔ خواہ ایسا کرنا دشمن طاقتوں کو کتنا ہی ناپسند ہو۔ مسلمانانِ بھٹی کا یہ جلسہ ایران میں رونما ہونے والے امام آیت اللہ خمینی کی قیادت میں اسلامی انقلاب کا غیر مقدم کرتی ہے اور طوکیٹ کی جگہ اسلامی جمہوری نظام کے قیام پر اطمینان و مسرت کا اظہار کرتی ہے۔ علامہ خمینی کا تعلق علماء کے طبقہ سے ہے جسے دنیا نظر انداز کرتی رہی ہے لیکن غمینی کے اس اقدام نے یہ واضح کر دیا ہے کہ دینی قوتوں کے سامنے اذیت ہمیشہ سہرا ہوتی رہی ہے یہ انقلاب دنیا کی تاریخ کا واحد انقلاب ہے جس نے طوکیٹ و شہنشاہیت کی جڑوں کو اکھیر کر عدل و انصاف پر مبنی حکومت قائم کی ہے۔ ہم یہ بھی امید کرتے ہیں کہ اسلامی انقلاب کی یہ روشنی سنی اتحاد کی پیش خیمہ ثابت ہوگی

پسند و انصاف پسند مسلمانوں پر ہونے والے مظالم کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرنا اپنا فرائض اور اخلاقی فرض سمجھتے ہیں۔ ہم حکومت افغانستان کے اس غیر جمہوری اسلام دشمن اور ملت کش طریقہ کار کی پُر زور مذمت کرتے ہیں۔ نیز یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ افغانستان کی حکومت اپنی سفاکانہ کارروائیوں کو یکسر ختم کر دے اور بے گناہوں کو جیل سے رہا کیا جائے۔ افغانستان کی موجودہ حکومت مسلمان علماء کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کر رہی ہے جیسا کہ اسرائیلی یہودیوں نے کیا ہے۔ یہ جلسہ ہند خاص کر مسلمانانِ ہند کی توجہ بھی اس طرف مبذول کرانا چاہتا ہے کہ وہ افغانستان میں ہونے والے انسانیت سوز مظالم کے خلاف صدائے احتجاج بلند کریں

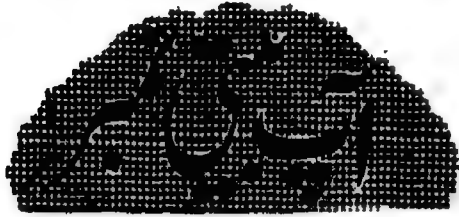
ہم حکومت ہند کے اس دانشمندانہ فیصلے اور رویہ کی بھی تائید کرتے ہیں کہ اس نے کسی غلط پروپیگنڈے کا کوئی اثر نہیں لیا اور بہت محتاط رویہ اختیار کیا۔ ہم امید کرتے ہیں کہ آئندہ بھی حکومت ہند کی پالیسی حقیقت پسندانہ رہے گی۔

مسلمانانِ بھٹی افغانستان میں علماء اور اسلام

دنیلے خواہین کے انتہائی ہر دلعزیز

ماہنامہ بتولے رام پور

کی طرف سے ایک اور انتہائی دلچسپ سبق آموز اور کارآمد پیش کش



نئے قلم کاروں کی تخلیقی صلاحیتوں کا اجاگر کرنے کے لئے ہمیں سالانہ مسلسل نازل کے مین اجہائی دلچسپ افلاںبر
نزلے کرنے کے بعد آپ کو اپنی بیانی نمونہ کا اعلان کرتے ہوئے ہمیں منت و رہا ہے۔ یہ آپ کی بہترین مقبولیتوں
کے علاوہ آپ کی تخلیقاتی ہوتی ہوئی دلچسپ اور مفید آپ کی بیانیوں سے توجہ دیا جائے گا۔

لیکن نہیں جانتا کہ یادیں انسان کا عظیم سرمایہ ہوتی ہیں، لیکن اگر انہیں محفوظ نہ کیا جائے تو یہ سرمایہ ضائع ہوتا ہے
آپ اپنی یادوں کو تول کے صفات میں محفوظ کر لیجئے۔ آپ اپنے ذہن پر زور ڈالئے۔ آپ کی زندگی میں پیش آنے
والے واقعات میں سے بعض واقعات یقیناً غیر معمولی اہمیت کے حامل ہوں گے۔ ایسے واقعات کو دلچسپ انداز
میں لکھئے اور

اپنی بیانی مقبول

میں بھی دیکھئے۔ آپ کی آپ کی بیانی ایک بہترین کہانی جس کا مرکزی کردار آپ خود ہوں گے (پڑھ سکتی ہے یا دیکھئے کہ
آپ کی بیانی کسی دوسری پہلو سے سبق آموز اور مفید پڑنا چاہیے اور دلچسپ افسانوی ڈھنگ سے لکھی جانا چاہیے۔ تول
پڑھنے والے تمام کہانی بہن اس مقابلہ میں حصہ لے سکتے ہیں۔ اپنی تخلیقات ارسال کرنے سے پہلے
مندرجہ ذیل باتوں کو ضرور دھیان میں رکھئے۔ ان کی پابندی ضروری ہے۔

آپ بیتی میں ہزاروں غلامی بول کے صفت سے زائد ہو کہ آپ بیتی کا خاکہ ایک طرف صاف الفاظ میں لکھی ہو تھا ہے۔

آپ بیتی کے آخر میں نام اور پیدائش لکھا ہونا چاہیے۔

لیکن نام سے کئی آپ بیتیاں مقابلہ میں شرکت کے لئے بھیجا جاسکتی ہیں۔

آپ بیتیاں اصل ہونے کی آخری تاریخ ۱۵ ستمبر ۱۹۸۰ء ہے۔

انعام پانے والی تمام آپ بیتیاں ادارہ احسانات کی حکیت تصور کی جائیں گی۔

قابل اشاعت آپ بیتیاں واپس منگنے کے لئے ۳۰ پیسے کا ٹکٹ لگانا ضروری ہے۔

انعام پانے والی آپ بیتیاں کا فیصلہ ادارہ احسانات کی جانب سے قائم کردہ ایک بورڈ کے راجس کا فیصلہ آخری فیصلہ ہوگا۔

انعام پانے والی آپ بیتیاں کی تفصیل

پہلا انعام : سب سے اچھی آپ بیتی پر ۱۰۰ روپے اضافی کیے بول مفت

دوسرا انعام : دوسرے نمبر پر آنے والی دو آپ بیتیوں پر فی انعام ۵۰/- = ۱۰۰/-

تیسرا انعام : تیسرے نمبر پر آنے والی تین آپ بیتیوں پر فی انعام ۲۵/- = ۷۵/-

انعام پانے والی اور سپرد آنے والی تقریباً سبھی آپ بیتیاں ماہنامہ بول کے جنوری ۱۹۸۱ء کے شمارے میں شائع کی جائیں گی اور ایسی تمام بہن بھائیوں کو چھ ماہ کے لئے بول مفت بھیجا جائے گا۔

جنوری ۱۹۸۰ء میں شائع ہونے والا بول کا یہ خاص نمبر

آپ بیتی نمبر ۱۰۸

تمام نگارشات ۱۵ ستمبر ۱۹۸۰ء تک اس پتے پر بھیجنے:

آپ بیتی مقابلہ ماہنامہ بول۔ ادارہ احسانات۔ رام پور۔ ۲۲۲۹۰۱

جب نظام مصطفیٰ رائج تھا

تاریخ خلافت راشدہ کا مشہور واقعہ ہے کہ حضرت علیؓ ابن ابی طالب جب تخت خلافت پر فائز تھے تو ان کے سگے بھائی جناب عقیل ان کے پاس آئے اور انہوں نے اس مضموم کی بات کہی کہ میں نے بیت المال یا عوام کے خزانے سے اپنا مقررہ حصہ اگرچہ لے لیا ہے مگر میری نجی ضرورتوں کا تقاضا ہے کہ مجھے میرے حصہ سے زیادہ دیا جائے۔ اس معروضے کو جو ایک سگے بھائی نے سگے بھائی کے سامنے پیش کیا تھا حضرت علیؓ نے اس ضابطہ اخلاق کے تحت بلا تکلف و تامل مسترد کر دیا جو صاحبانِ اقتدار و مراتب پر ہر مذہب اور سماج کی طرف سے عائد ہوتا ہے اس پر جناب عقیل حضرت علیؓ سے ناراض ہو گئے لیکن حضرت علیؓ کے انداز فکر کے مطابق ضابطہ اخلاق کو صاحبانِ اقتدار و مراتب کی نجی زندگی میں ہر رنج سے اولیت و فضیلت حاصل ہے کیونکہ وہ ان سب ہی لوگوں کے حقوق پر یکساں طور پر محافظ و نگراں ہوتے ہیں جو ان کی آخری میں

یا ان کی سرداری و سربراہی میں اپنی زندگی بسر کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ حضرت علیؓ نے اس مضموم کی بات تم کھا کر کبھی سمجھی کہ میں ظالم۔ یہ مظلوم کا حق نہیں کری دم لوں گا۔ یہ بات بھی ضابطہ اخلاق کے اسی پہلو کو اجاگر کرتی ہے کہ صاحبانِ اقتدار و مراتب حقوق عامہ کے محافظ و نگراں ہوتے ہیں اور یہ بھی انی ان پر عائد ہونے والی ذمہ داریوں میں سے ایک اہم ذمہ داری ہے۔

ایک مرتبہ ایک روہیلہ حاکم نے اپنے بیٹے سے کہا کہ جب میری رعایا کا ہر آدمی پیٹ بھر کر سو جاتا ہے تب تیرے باپ کے حلق سے ایک نوالہ اُترتا ہے۔ یہ جملہ بھی اس ضابطہ اخلاق کی پاسداری کو ظاہر کرتا ہے جو صاحبانِ اقتدار و مراتب پر عائد ہوتی ہے۔ صاحبانِ اقتدار و مراتب نہ صرف یہ کہ شہر کے محافظ و مبلغ ہوتے ہیں بلکہ عملاً خود بھی نیک صفات کے حامل ہوتے ہیں اور بدی کے ساتھ کوئی رشتہ نہیں رکھتے۔ (۱۱۰)

سُورۃ النور

حیاتِ مسلم

مردِ مومن سچی پیہم چاہیے
شان ہے یہ عزمِ عالمگیر کی
جاگ اٹھے تقدیر وہ تدبیر کر
خرچ تک بہت کی ادنیٰ جُست ہے
چاپلوسی کو کچل دے توڑ دے
قوتِ ایمان ہے تیرے ہاتھ میں
مردِ مومن غیر مطلق کے لیے
اس کی فطرت نظمِ عالم کا قیام
مردِ حق انصاف ہے تیرا مزاج
انقلاب ایسا مقدس انقلاب
سیرت و کردار کی تعمیر ہو

عزمِ اعلیٰ، عزمِ محکم چاہیے
کھول دی اس نے گرہ تقدیر کی
اپنی دنیا آپ ہی تعمیر کر
آسمان بھی اس کے آگے پست ہے
ہے یہی دنیا تو دنیا چھوڑ دے
اور خود قرآن ہے تیرے ہاتھ میں
سرِ بکف ہے دعوتِ حق کے لیے
اک نظامِ عدل اس کا انتظام
توڑ دے ظلم و رستم والا سماج
پیکرِ عفت بنیں حسن و شباب
ذہن اور افکار کی تعمیر ہو

حق پرستی ہے نہایت ناگزیر
ورنہ مرجائے گا ایمانی تعمیر

مکمل نظام حیات

اسلام میں مذہب، نظام، سیاست، تعلیم، سماجی نظام اور معاشی نظام ہر ایک
 چیز پر ایک ایک بنیاد ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی
 پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔
 ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے
 ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی
 اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے
 اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس
 میں ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں
 ایک ہی پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی
 پیرائہ ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ
 ہے۔ ہر ایک کے لئے ایک ہی اصول ہے اور اس میں ایک ہی پیرائہ ہے۔

(مورخہ محمد علی)

